

مطالعہ الحیجرات فی طغی انفشی عن سید الککمان

۱۲۹۹ھ

سرور کائنات ﷺ سے سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کیلئے راہنمائی

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org



رسالہ

ہدی الحیران فی نفی النفی عن سید الاکوان

(سرور کائنات ﷺ سے سایہ کی نفی کے بارے میں حیرت زدہ کے لئے راہنمائی)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله حمدًا تنجلي بها ظلمات الألام
والصلوة والسلام على سيدنا
محمد قمر التمام وعلى آله
وأصحابه مصابيح الظلام وعلى
المهتدين بأنوارهم إلى يوم
القيام - وبعد فقال العبد
الملتجئ إلى ربّه القوي عن شر
كل غوى وغبي عبده المذنب أحمد رضا
المحمدي ملة والسني عقيدة
والحنفي عملا والقادري البركاتي
الأحمدي طريقة وانتسابا و

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جن سے دُکھوں
کی تاریکیاں دُور ہوتی ہیں۔ درود و سلام ہو جائے
آقا محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو ماہِ کامل ہیں
اور آپ کی آل پر اور آپ کے صحابہ پر جو اندھیروں میں
چراغ ہیں اور ان پر جو تاقیامت آل و اصحاب کے
انوار سے ہدایت حاصل کرتے رہیں گے۔ بعد ازیں
ہر گمراہ اور گندہ من کے شر سے ربِّ قوی کی پناہ کا
طلبگار اُس کا خطا کار بندہ احمد رضا کہتا ہے
جو ملت کے اعتبار سے محمدی، عقیدہ کے اعتبار
سے سنی، عمل کے اعتبار سے حنفی، طریقتِ انتساب
کے اعتبار سے قادری برکاتی احمدی، مولد و وطن

کے اعتبار سے بریلوی، اور اللہ نے چاہا تو مدفن و محشر
کے اعتبار سے مدنی و یقینی، پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت
سے منزل و منزل کے اعتبار سے مدنی و فردوسی ہے
در انما لیکہ وہ ہدایت و یقین کے انوار سے مستنیر
ہونے والا اور ظن و تخمین کے خدشات کو مٹانے والا
ہے تیری توفیق سے اے ہمارے رب! ہم ہر
باب میں تجھ ہی سے مدد چاہتے ہیں۔ اور اللہ بلند ہی و
عظمت والے کی توفیق کے بغیر نہ تو کسی کے لئے
گناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے
کی قوت۔ (ت)

البریلوی مولداً و موطناً و المدنی
والبقیعی ان شاء الله مدفننا و محشراً
فالعدنی الفردوسی رحمة الله
منزلاً و مدخلاً مستنیراً بانوار الهدایة
والبیقین حاسماً لخدشات الظن و
التخمین بك یا ربنا فی كل باب
نستعین و لا حول و لا قوة الا بالله
العلی العظیم۔

فصل اول

ہم حول و قوت ربانی پر انکار و انکال کی عروہ و وثق دست التجار میں مضبوط تمام کر پیش از جواب
مفصل چند مقدمات ایسے تمہید کرتے ہیں جن سے بعون اللہ تعالیٰ ارتقاع نزاع بہ آسانی بن پڑے۔
عزیزان حق طلب! اگر عقل سلیم کا دامن ہاتھ نہ جانے دینگے تو ان اشارات انہی شمعوں کی
روشنی میں ٹھیک ٹھیک شاہراہ صواب پر ہولیں گے اور کلفت خارزار اور آفت یمین و یسار سے بچتے
ہوئے تجلاتے ہدایت میں نور کے تڑکے ٹھنڈے ٹھنڈے منزل تحقیق پر خیمہ زن ہوں گے اور جو تعصب
اور سخن پروری کا ساتھ دے تو ہم پر کیا الزام ہے کہ جلتے ریت پر چلنا، بلا کے کانٹوں میں پھنسا، اندھے
کو دن میں گرانا، ان دو آفت جان، دشمن دین و ایمان کا قدیمی کام ہے و باللہ التوفیق و بہ الوصول
الی ذروة التحقيق (اللہ ہی سے توفیق ہے اور اسی کی بدولت تحقیق کی بلندی تک پہنچا جاسکتا ہے)
مقدمہ اولی : جب دو چیزوں میں عقل یا نقل ملازمت ثابت کرے تو بحکم قضیہ لزوم، بعد
ثبوت لزوم، تحقق لازم خود محقق و معلوم، اور تجزیم دلیل کی حاجت معدوم۔ اسی طرح بعد انتقائے لازم
العدم لزوم آپ ہی مفہوم، کما هو غیر خاف و لا مکتوم، اور اسی ملازمت واقعہ کے باعث مرتبہ ادراک
میں بھی بعد علم باللزوم، وجود لازم و انتقائے لزوم، تحقق لزوم و عدم لازم کا شک و وہم و ظن و
یقین و تکذیب میں تابع رہتا ہے، مثلاً جسے وجود لزوم پر یقین کامل ہوگا اس کے نزدیک ثبوت لازم

بھی قطعی یقینی ہوگا اور ظان و شک و واہم کے نزدیک مظنون و مشکوک و موہوم ہوگا اور یہ معنی بدیہیاتِ باہرہ سے ہیں۔

مقدمہ ثانیہ : دعاوی و مقاصد خواہشِ ثبوت میں مساویۃ الاقدام نہیں بعض ایسے درجہ اہتمام و رفعتِ مقام میں ہیں کہ جب تک نصِ صحیح تصریح، متواتر، قطعی الدلالة ہر طرح کے شکوک و اوہام سے منزہ و مبرا نہ پایا جائے ہرگز پایہ ثبوت کو نہیں پہنچ سکتے، احادیثِ احاد اگرچہ بخاری و مسلم کی ہوں ان کے لئے کافی نہ ہوں گی۔

اسی قبیل سے ہے اطلاق الفاظِ تشابہات کہ حضرت عزت میں اصح الکتاب سے ثابت مگر عدم تواتر مانع قبول اور حلال و حرام کی جب بحث آئے تو احادیثِ ضعیفہ سے کام نہ لیں گے اور فضائلِ اعمال مناقبِ رجال میں دائرہ کو خوب توسیع دیں گے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ ثابت الاصل کے مؤیدات و طائعات میں چنداں اہتمام منظور نہیں، مثلاً ہمیں یقینیات سے معلوم ہو چکا کہ ذکرِ الہی و تکبیر و تہلیل و نماز و درود و غیرہ اعمالِ صالحہ محمودہ ہیں، اب خاص صلوٰۃ التسبیح کی حدیث درجہ صحت تک پہنچنا ضرور نہیں، یا نصوصِ قرآنیہ و احادیثِ متواترہ یعنی ہمیں ارشاد فرما چکیں کہ صحابہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم اجمعین سب اربابِ فضائل و علو شان و رفعت مکان اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے بندگانِ مقبول و بہترین امتیاں ہیں۔

اب خاص حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقبِ بخاری و مسلم ہی پر مقصور نہیں، اسی قبیل سے ہے بابِ معجزات و خوارقِ عادات کہ حضور اقدس خلیفہ اعظم بارگاہِ قدرت سے صدور آیات و معجزات اور ملکوت السموات والارض میں حضور کے ظاہر و باہر تصرفات، قاطعاتِ یقینیہ سے ثابت، تو اب شہادتِ ظہری یا عدم ظہر کا ثبوت صحاحِ ستہ پر محصور نہیں علماء نے تو بابِ خوارق میں غرابتِ متن پر بھی خیال نہ کیا اور حدیث کو باوجود ایسے غدر کے حسن و مقبول رکھا۔

امام اجل ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی کتاب المائتین میں حدیث حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضور پر نور سے مہد اقدس میں چاند باتیں کرتا اور جہر اشارہ فرماتے جھک دیتا، ذکرِ کعبہ کے فرماتے ہیں، ہذا حدیث غریب الاسناد والمتن و یہ حدیث اسناد و متن کے اعتبار سے غریب ہے ہوقی المعجزات حسنہ اثرہ الامام العلامة اور وہ معجزات میں حسن ہے۔ اس کو امام قسطلانی

نے مواہب میں ترجیح دی۔ (ت)

القسطلافی فی المواہب۔

علامہ زرقانی شرح میں لکھتے ہیں،

لان عادة المحدثين التساهل في غير

الاحكام والعقائد مالم يكن

موضوعا له

کیونکہ محدثین کی عادت ہے کہ وہ احکام و عقائد کے غیر میں چشم پوشی سے کام لیتے ہیں جب تک

حدیث موضوع نہ ہو۔ (ت)

مقدمہ شامشہ، علامہ کی تلقی بالقول ایراث قوت میں اثر عجیب ہے کہ وہ ہر طرح ہم سے اعرف و اعلم تھے، ہماری ان کی کوزہ و محیط کی بھی نسبت ٹھیک نہیں، وہ سوائے علوم کے بدترین اور ہم عامی انھیں کی روشنیوں سے مستنیر، جب وہی ایک امر کو سلفاً و خلفاً مقبول رکھیں اور اپنی تصانیف اس کے ذکر سے موشح کریں تو ہمیں کیا جائے انکار ہے،

وفي مثل ذلك يقول الامام العلامة

العارف الرباني سیدی عبد الوہاب

الشعراني في الميزان "ان هؤلاء الائمة الذين

توقفت عن العمل بكلامهم كانوا اعلو

منك واورع بيقين في جميع ما دونوه في

كتبهم لاتباعهم وان ادعت انك اعلو

منهم نسبك الناس الى البحتون او الكذب

جحد او عنادا وقد افق علماء سلفك

بتلك الاقوال التي تراها انت ضعيفة و

دانوا الله تعالى بها حق ما توا فلا

يقدر في علمهم وورعهم جهل مثلك

بمنابرهم وخفاء مداركهم

ومعلوم بل مشاهدات

كل عالم لا يضر في

اور اسی کی مثل میں امام علامہ عارف ربانی سیدی

عبد الوہاب شعرانی میزان میں فرماتے ہیں، اور یہ

تمام امام جن کے کلام پر عمل کرنے میں تو توقف کرتا ہے

تجربہ سے علم میں زیادہ ہیں اور دینی ذخیرہ انھوں نے

اپنے مقلدین کے لئے جمع کیا ہے اس میں یقیناً

تجربہ سے زیادہ مستحق اور محتاط ہیں اور اگر تو اپنی علمیت

کا دعویٰ کرتا ہے تو لوگ قصداً تجھے مجنون اور دروغ گو

کہیں گے اور یہ اقوال جن کو تو ضعیف جانتا ہے

وہی ہیں جن کے ساتھ علماء متقدمین نے فتویٰ

دیا ہے اور اسی کی وجہ سے وہ اللہ کے قریب ہوئے

حتیٰ کہ اس دُنیا کے فانی سے رخصت ہوئے

اور اگر تجھے جیسا ان کے مراتب و مدارک سے ناواقف

ہو تو ان کے مراتب و تقویٰ میں کچھ نقصان نہیں

آسکتا اور یہ بات معلوم بلکہ مشاہدہ ہے کہ ہر عالم

مؤلفہ عاۃ الاما تعب فی تحریرہ و
و نہ نہ بمیزان الادلة والقواعد الشرعیة
و حررہ تحریر الذہب والجوہر ،
فایاک ان تنقبض نفسك من العمل بقول
من اقوالہم اذالم تعرف منزعه فانک
عامی بالنسبة الیہم والعامی لیس من
مرتبتہ الانکاس علی العلماء لانه جاہل آہ۔

ان کے عامی ہے اور عامی کا یہ مذہب نہیں کہ وہ علماء کا انکار کرے کیونکہ وہ عامی جاہل ہوتا ہے۔ (ت)
فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کا فتویٰ سابق کہ اسی بارے میں لکھ چکا ہوں پیش نگاہ رکھ کر ان مقدمات
میں امعان نظر کیجئے تو بھرا اللہ تمام شکوک و ادہام ہمارے منور ہو جاتے ہیں، ہاں میں مجھولا، ایک شرط اور
بھی درکار ہے، وہ کیا، عقل کا اتباع اور تعصب سے اعتناع، مگر یہ دولت کسے ملے؟ جسے خدا دے۔
یہاں تو اجمال کی غنچہ بندیاں تھیں اور تفصیل کی بہارِ گلشنانی پسند آئے تو لیجئے گوشِ بوش و قلبِ شہید
انصاف کوش، استماع کیجئے۔ سب ارحم من انصف و اهد عنید ا خالفا (اے میرے پروردگار
انصاف کرنے والے! رحم فرما اور مخالفت کرنے والے ہٹ دھرم کو ہدایت عطا فرما۔ ت)
قولہ صرف حکیم ترمذی نے کہ غیر صاحب صحیح اور شخص ہیں، اپنی کتاب نوادر الاصول میں روایت
کہا ہے،

ولم یکن لہ ظل لافی الشمس ولا فی القمر۔ آپ کا سایہ نہ تھا نہ دھوپ میں نہ چاندنی میں (ت)
اقول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اللہ تعالیٰ نبی کریم پر درود و سلام نازل فرمائے۔ ت)
مجیب کے اس سارے جواب کا بیٹے صرف اسی زعمِ فاسد پر ہے جو قصورِ نظر سے ناشی۔ حکیم ترمذی نے
تو اس حدیث کو ذکر ان تابعی سے مرسل روایت کیا اور اسے موصولاً مع زیادت مفیدہ حضرت عبداللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرنے والے امام جلیل، جبرئیل، حجر اللہ فی الارضین، معجزة من معجزات
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حضرت امام ہمام عبداللہ بن مبارک قدس سرہ المتبرک جن کی جلالہ

لہ میزان الشریعۃ الکبریٰ فصل فی بیان ذکر بعض من اظن فی الشفاء الخ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۹۰/۱

غزارت علوم آفتاب نیمروز سے اظہر و ازہر، امام اجل احمد بن حنبل و امام سفیان ثوری و امام یحییٰ ابن معین و ابوبکر بن ابی شیبہ و حسن بن عرفہ و غیر ہم اکابر ائمہ محدثین، فن حدیث میں اس جناب رفعت قباب کے شاگردان مستفیض ہیں اور کتابوں پر اگر نظر نہ ہو تو شاہ صاحب کی بستان ہی دیکھئے، کیا کچھ مدائح اس جناب کے مکہ کر مستوجب رحمت الہی ہوئے ہیں۔

ان کے بعد اس حدیث کے راوی امام علامہ شمس الدین ابو الفرج ابن الجوزی ہیں، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، کہ کتاب الوفا میں اسے روایت فرمایا۔ فن حدیث میں ان کی دستگاہ کامل کے معلوم نہیں خصوصاً برعکس امام ابو عبد اللہ حاکم جرح و تضعیف پر جرح شدید رکھتے ہیں، پھر جس حدیث پر یہ اعتماد کریں ظاہر ہے کہ کس درجہ قوت میں ہوگی، پس باوجود تعدد طرق و کثرت خرجین، حدیث کو صرف روایت حکیم کہنا محض باطل، اور باطل پر جو کچھ کہیں، سب جلیۃ صواب سے غافل، اور معلوم نہیں لفظ "روایت" کس غرض سے پڑھایا، ظاہراً افعال یا تعلیق کی طرف اشارہ فرمایا کہ قول القائل دوی کذا و ذکر عن نہایت عن عمرو کذا (جیسے قول قائل کہ یوں روایت کیا گیا ہے اور زید سے بحوالہ عمرو یوں ذکر کیا گیا ہے۔ ت) کہ مقصود مجیب حدیث کو بے اعتبار ٹھہرانا ہے تو بہ شہادت سوق وہی الفاظ لائے جائیں گے جو مقصود کے ملائم و موید ہوں نہ وہ کہ ایک قسم کی بے اعتباری کو دفع کریں اور اعتبار سے اصلاً منافات نہ رکھیں، حالانکہ محدثین کے نزدیک تخریج در روایت کا ایک ہی مفاد اور ذکر اسناد دونوں جبکہ مراد کہا تفصیح عن کلمات العلماء الامجاد (جیسا کہ بزرگ علماء کی عبارات نے اس کو خوب واضح کر دیا ہے۔ ت) پس اگر اس اصطلاح محدثین پر اطلاع تھی تو مقصود سے بیگانہ لفظ کی زیادت کیوں ہوئی اور ایسے مواخذے تو ہم ضروری بھی نہیں سمجھتے کہ روایت حکیم کی نقل میں کمی بیشی واقع، ان کے پاس لفظ حدیث یوں ہیں،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سورج اور چاند کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لاہرین بری لہ ظل فی شمس ولا قمر لہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نظر نہ آتا تھا۔ (ت)

قولہ مگر محدثان اعلام نے اس حدیث کو معتبر نہیں مانا ہے۔

اقول جب اس کتاب کے سوا اور ائمہ اعلام نے بھی حدیث کو روایت فرمایا تو اس کتاب کا

۱۔ الوفا باحوال المصطفیٰ الباب التاسع والعشرون مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۴/۲۰۷
۲۔ المختصر فی بحوالہ حکیم الترمذی بالآیۃ فی اتہ صلی علیہ وسلم لم یکن یری الخ مرکز المہنت برکات ضاگڑا ہند ۶/۶۸

غیر معتبر ہونا کیا مضرت رکھتا ہے، معہذا غیر معتبر ماننے کے یہ معنی کہ اس کی ہر روایت کو باطل سمجھا، جب تو محض غلط، نہ کوئی محدث اس کا قائل، خود اکابر محدثین اسی نوادر الاصول بلکہ فردوس دہلی سے جس کا حال نہایت ہی ردی ہے، تو وہ روایتیں اپنی کتب میں لاتے اور ان سے احتجاج و استناد فرماتے ہیں کمالا یخفی علی من طالع کتب القوم (جیسا کہ کتبِ قرم کا مطالعہ کرنے والے پر پوشیدہ نہیں ہے۔ ت) اور جو یہ مقصود کہ اس میں روایات منکرہ و باطلہ بھی موجود ہیں تو بے شک مسلم، مگر اس قدر سے یہ لازم نہیں آتا کہ ساری کتاب مطروح و مجرد ٹھہرے اور اس کی کسی حدیث سے استناد جائز نہ رہے، آخر علمائے سلف احادیث نوادر و روایات فردوس سے کیوں تسک کرتے ہیں اور جب وہ اس سے باز نہ رہے تو ہم کیوں ممنوع رہیں گے، خود یہی شاہ عبدالعزیز صاحب اور ان کے والد و اساتذہ و مشائخ شریعت و طریقت اپنی تصانیف میں احادیث کتب مذکورہ ذکر اور ان سے استدلال کرتے ہیں۔

قولہ اب یہ کہنے لگا کہ جب کتاب مخدوش و مخلوط ہو چکی تو ہر حدیث پر احتمالی ضعف قائم، تو اس سے احتجاج اسی کو روا ہو گا جو بصیر و عارف اور نشیب و فراز فن سے واقف ہے۔

اقول اب ہمارے مطلب پر آگئے، حدیث عدم بطل سے بھی ہم عایوں نے استدلال نہ کیا بلکہ یہی ائمہ شان، اب باب تمیز و عرفان اسے بلا تکثیر منکر مقبول رکھتے آئے اور ہم نے ان کی تقلید سے قبول کیا۔ اگر ان بصیرت والوں کے نزدیک متنازع فیہ قابل قبول نہ ہوتی تو حسب عادت اس پر رد و انکار کیوں نہ فرماتے اور تلقی بالقبول سے باز آتے۔

قولہ اور مصنف نے بھی التزام تصحیح مافیہ نہیں کیا ہے صرح بذلک خاتم المحدثین مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فی بستان المحدثین (خاتم المحدثین)

اقول التزام تصحیح صحت کو مستلزم، نہ عدم التزام اس کا مزاحم۔ اہل التزام کی تصانیف میں بہت روایات باطلہ ہوتی ہیں اور التزام نہ کرنے والوں کی تصانیف میں اکثر احادیث صحیحہ، آئندہ مستدرک حاکم کا حال نہ سنا جنہوں نے صحت کیا معنی، التزام شرط شیخین کا اذکار کیا اور بقدر چہرام احادیث ضعیفہ و منکرہ و باطلہ و موضوعہ بھر دیں۔ اسی طرح ابن جبان کا یہ دعویٰ کتاب التقاسیم و الانواع میں ٹھیک نہ اُترا اور سنن ابی داؤد جس میں التزام صحاح ہرگز نہیں، صحاح ستہ میں معدود اور ان کا مسکوت عنہ مقبول و محمود۔ یہ سب امور خادم حدیث پر جلی و روشن ہیں۔

عزیز! مدار کار اسناد پر ہے، التزام و عدم التزام کوئی چیز نہیں، یہ دولت تو روزِ اول

بخاری کے حصہ میں تھی کہ احادیث مسندہ میں حق سبحانہ نے ان کا قصد پورا کیا، پھر ایسی فضول بات کے ذکر سے کیا حاصل! کیا جس کتاب میں التزام صحاح نہیں اس سے احتجاج مطلقاً مباح نہیں؟ ایسا ہوتا بخاری و مسلم و چند کتب دیگر کے سوا سنن ابی داؤد و ابن ماجہ و دارمی و تصانیف ابی بکر بن ابی شیبہ و عبد الرزاق و دارقطنی و طبرانی و بیہقی و بزار و ابی یسٰی و غیرہ معظم کتب حدیث جن پر گریہ و مداد شرع و سنت ہے محض بیکار ہو جائیں۔ لاحول و لا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم (ذگناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے کی قوت مگر بلندی و عظمت والے خدا کی طرف سے۔ ت)

قولہ اور کسی حدیث کی معتبر کتاب میں اس مسئلہ سے وجوداً و عدماً بحث نہیں۔
اقول کاش ہمیں بھی معلوم ہوتا حدیث کی کتابیں جناب محیب عفا اللہ تعالیٰ عنہما بحث کے کتب خانہ میں ہیں یا کتنی حضرت کی نظر سے گزری ہیں کہ بے دھڑک ایسا عام دعویٰ کرتے ہوئے آنکھ نہ چھپکی، ہم نے تو اکابر ائمہ کو یوں سنا کہ جس حدیث پر اطلاع نہ پائی لم اجد (میں نے نہ پایا۔ ت) یا لم اس (میں نے نہیں دیکھا۔ ت) یا لم اقف علیہ (میں اس پر آگاہ نہ ہوا۔ ت) پر اقتصار فرمایا، یہ لیس (نہیں ہے۔ ت) اور لہ یکن (نہیں ہوا۔ ت) کی جراتیں، حق تو یہ ہے کہ بڑے شخص کا کام ہے۔

علامہ سیوطی سا محدث ان جیسی نظر واسع جنھوں نے دامن ہمت، کرم و کمیت پر چست باندھ کر جمع الجوامع میں تمام احادیث واردہ کے جمع و استیعاب کا قصد فرمایا، دیکھو حدیث اختلاف امتیہ (میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔ ت) کی تحریک پر واقع نہ ہوئے اور جامع صغیر میں اسی قدر فرما کر خاموش رہے کہ شاید یہ حدیث کسی ایسی کتاب میں مروی ہوئی کہ ہم تک نہ پہنچی۔ پھر علامہ مناوی تیسیر میں اس کی تحریک، مدخل بیہقی و فردوس دہلی سے تلاش ہی کر لائے۔ پھر ہم کو بایں بضاعۃ ہزجاء، چھوٹا منہ بڑی بات، یہ دعویٰ کب زبیب دیتا ہے مگر تصنیف امام عبد اللہ بن مبارک و تالیفات حافظ رزین محدث و کتاب الوفاء علامہ جوزی و شفاء الصدور علامہ ابن سبع و کتاب الشفاء فی تعریف حقوق المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تصنیف علامہ قاضی عیاض و نسیم الریاض علامہ خفاجی و خصائص کبریٰ علامہ جلال الدین سیوطی و مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ امام علامہ قسطلانی و

ملک الجامع الصغیر تحت حدیث ۲۸۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۴/۱
 لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث اختلاف امتیہ مکتبۃ امام الشافعی ریاض ۴۹/۱

شرح مواہب علامہ زرقانی و مدارج النبوت شیخ محقق وغیرہ اسفار ائمہ دین و علمائے محققین، آپ کے نزدیک معتبر نہیں یا جب تک بخاری مسلم میں ذکر مسئلہ نہ ہو قابل اعتبار متصور نہیں۔

فقیر حیران ہے جب حدیث کئی طریق سے مروی ہوئی اور چند ائمہ نے اسے تخریج کیا اور وہ مقتدا یا ان ملت نے اس سے احتجاج فرمایا اور سلفاً خلفاً بے اعتراض مقرر مقبول رکھا، پھر نہ تسلیم کرنے کی وجہ کیا ہے؟ اگر بالفرض حدیث میں ضعف ہی مانا جائے، تاہم مرتبہ مقام پر نظر چاہئے کہ یہاں تفسیق مطلوب ہے یا توسیع محبوب، صحت نہ سہی، کیا حسن سے احتجاج نہیں ہوتا؟ حسن بھی نہ مانو، کیا ضعف متمسک ایسی جگہ کام نہیں دیتا؟ آخر اقسام حدیث میں ایک قسم کا نام صالح بھی سنا ہوگا، اگر ماورائے صحاح سب بیکار ہیں تو حسن میں حسن اور صالح میں صلاحیت کس بات کی ہے انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف ہم کو لوٹنا ہے۔ ت)

قولہ مسلمان کو ایک جانب پر اصرار نہ چاہئے۔

اقول اگرچہ حق واضح ہو؟ یہ کلمہ عجیب وضع کیا، مسلمان کی شان وہ ہے جس سے رب تبارک و تعالیٰ قرآن مجید میں خبر دیتا ہے،

یستمعون القول فی تتبعون احسنہ ۱؎ جو کان لگا کر بات سنیں پھر اس کے بہتر پر چلیں۔ (ت)

دامن ائمہ ہاتھ سے دے کر شاہراہ یقین سے دُور پڑیے اور شکوک و تردّدات کے کانٹوں میں اُلجھے۔

اے عزیز! جب مسلمان نقی الایمان ادھر تو یہ سنے گا کہ اس باب میں احادیث وارد اور اراکین دینین و اساطین شرع میں کی تصانیف اس سے مملو و مشحون اور ادھر اس کے قلب کی حالت ایمانی جو تکثیر فضائل ستیہ المحبوبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جان سے پیاری ہے، پر شوق تمام سر و قد استادہ ہو کر مرجا گویاں اسے مسند آئنا و صدقنا پر جگہ دے گی اور ادھر داعیہ عقل سلیم انبعاث تازہ پا کر حکم قطعی لگائے گا کہ میرا محبوب سر اپا نور ہے اور نور کا سایہ فرد سے دُور، تو ان انوارِ پے در پے کی متواتر ریزشوں کے حضور شکوک و اوہام کی ظلمت کیونکر ٹھہر سکے گی اور یقین کامل کی روشنی چار جانب سے سر اپا کو محیط ہو کر کس طرح اصرار و اذعان کے رنگ میں نہ رنگ دے گی۔

ہم چھوٹی سی دو باتیں پوچھتے ہیں، شک کرنے والے کو حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

قَوْلُهُ ادْعَائِي وَجُودِ ظِلِّ مِيں اِيہام سُورِہ اَدب ہے۔
اَقُولُ اَلَا تَحْصُصُ الْحَقَّ (اب حق واضح ہو گیا۔ ت) اللہ تعالیٰ نے حقیقات کو
 عَلُوٌّ و غَلْبہ میں کچھ ایسی شانِ عجیب عطا فرمائی ہے کہ تشکیک و حیرت بلکہ تکذیب معاندت کی تائید کیوں

١٥/٣٦ سورة القصص الكريم

 $\frac{2}{r} = \frac{2}{r}$

51/12 2 95

میں بھی من حیث لایدری اپنا جلوہ دکھا جاتی ہے، مجیب کو منع اصرار پر اصرار تھا، اب اقرار کرتے ہیں کہ وجودِ ظل ماننے میں ایہامِ شورِ ادب ہے، اور پُرِ ظاہر کہ ایہامِ گستاخی تو وہیں ہوگا جہاں عیب و منقصت کا پہلو نکلتا ہو، اب شرعِ مطہر سے پوچھ دیکھتے کہ ایسی بات کا جرمِ ما و قطناً رد و انکار واجب یا سکوت و حیرت کی کشمکش میں مہمل چھوڑ دینا مناسب نہیں۔ اب تو آپ کے اقرار سے فرضِ قطعی ٹھہرا کہ سایہ ہونے کا اقرار یلین کیا جائے اور اس پر حدودِ رج کا اصرار تام رکھا جائے کہ ہر اس خس و خاشاک سے جو ایسا مانا و احتمالاً بھی بُوئے تنقیص دیتا ہو، صاحبِ نبوت کی تبریتِ اصولِ ایمان سے ہے اور بات بھی یہی ہے کہ جب سایہ کو کثافت لازم اور لطافت کا ملکہ عدمِ ظل کو مستلزم، تو حکمِ مقدّرِ اولیٰ جسے عدمِ سایہ میں شک ہوگا وہ درحقیقت سرائے اقدسِ حضرتِ رسالت علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ کی لطافت میں متردّد ہے اور سایہ ماننے والا کثافت اور نہ ماننے والا کمالِ لطافت کا معتقد ہے پھر مسلمانوں کو نفیِ سایہ پر اصرار سے منع کرنا بعینہ یہ کہنا ہے کہ لطافتِ حرم والا کو یقینی نہ جانو اور عیاذاً باللہ کثافت بھی محتمل مانو۔ اب اس شک و ابدائے احتمال کا حکم بغایت شدید ہونا چاہئے تھا مگر خیر گزری کہ لازمِ مذہب، مذہب نہیں قرار پاتا۔

قولہ اور اصرار پر عدم میں احتمالِ دعویٰ غیر واقع ہے۔

اقول احادیث صحاح بخاری و مسلم یکسر اڑ گئیں، کیس نہیں کہہ سکے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا یا ایسا کیا یا وہاں یہ واقعہ ہوا کہ جب تک تو اتر نہ ہو احتمالِ دعویٰ غیر واقعہ سب جگہ قائم، کچھ دنوں خدمتِ شرع نصیب رہے تو خوب واضح ہو جائے کہ احتمالات مجرد جو مناشی صحیح سے ناشی نہ ہوں یک لخت پایہ اعتبار سے ساقط ہیں اور ان پر کسی طرح پٹائے کار نہیں ہو سکتی ورنہ واجبات سے تو یکسر ہاتھ دھو بیٹھے کہ قطع و یقین منافی وجوب اور بے یقین اصرار معیوب، تیمم کے طریقے بالکل مسدود و گہر خاک و سنگ میں احتمالِ نجاست موجود، نصّ مسترّانی یا احادیث متواتر میں تو ان یقینوں کی پاکی مذکور نہیں، نہ یہ زمینیں ابتداءً خلقت سے ہر وقت ہمارے پیشِ نظر ہیں کہ عدمِ نجس پر یقین حاصل ہو، ہر نماز کے وقت ہر بار کپڑے پاک کرنا ضرور ہو کہ ممکن ہے کوئی ناپاکی پہنچی ہو اور ہمیں اطلاع نہ ہوئی ہو، وضو و غسل و غسلِ ثیاب آبِ غیر جاری سے روا نہ ہو کہ یہاں بھی وہی آتش کا سہ میں ہے، اکثر عورتوں خصوصاً زنانِ ہمسایہ و قرابت دار میں احتمال ہے کہ انھوں نے یا ان کی ماں یا باپ نے ناکھ کی ماں کا دودھ پیا ہو یا ناکھ نے جس عورت کا دودھ پیا اُس نے انھیں دودھ پلایا ہو یا وہ عورتیں ناکھ کے باپ یا دادا یا نانا کی مسوسہ یا منظورہ بصورِ معبودہ ہوں، پھر نکاح کیونکر ہو سکے، اور جنھوں نے اس قاعدہ جہیدہ سے ناواقفی میں کر لیا ہے ان پر متارکہ لازم ہو، قاضی شہادتِ شہود پر حکم نہیں کر سکتا، ممکن کہ گواہ جھوٹ

بولتے ہوں یا انھیں صورت واقعہ یاد نہ رہی ہو الحی غیر ذلک من المفاسد التي لا تحصى (اس کے علاوہ بے شمار فساد لازم آئیں گے۔ ت) غرض اس دو حرفی قاعدہ نے ایک عالم تہ وبالا کر ڈالا، دین و دنیا کا عیش تلخ کر دیا۔

عزیز! یہ کہنا تو اس وقت روا تھا جب کوئی حدیث اس بارہ میں وارد نہ ہوتی، نہ کلماتِ علماء میں اس کا پتا چلتا، نہ وجہِ دسایہ لطافتِ تنِ اقدس کے منافی ہوتا، یا یہ ہوتا کہ احادیث و اقوال ایک پلہ کے دونوں طرف ہوتے اور لطافتِ ثابتہ کسی طرف ترجیح نہ دیتی تو کہہ سکتے تھے کہ دلیل سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور ایک بات پر حکمِ حتمی میں احتمالِ نسبتِ غیرِ واقعی ہے اور مسئلہ اصولِ دین سے نہیں، نہ ہمارا کوئی عمل یا عقیدہ اس پر موقوف، پھر خواہ مخواہ غرض بیکار سے فائدہ؟ من حسن اسلام المسلم، تو کہہ مالا یغنیہ (کسی شخص کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ بے مقصد باتوں کو چھوڑ دے۔ ت) ایسے ہی مقامات پر علمائے عظام سکوت و توقف کرتے اور تعارضِ دلائل ذکر کر کے اسی قسم کے کلمات کہہ دیتے ہیں، اشال مسائل تفاضل نساء و اثابت جنت و حال اطفال اصحاب ضلال سے عجیب بنے وہ لفظ سیکھ کر تحریر کر دیے اور فرقِ مجتہدین پر نظر نہ کی ہم زیادہ نہیں مانگتے ایک ہی جگہ دکھا دیں کہ کوئی مسئلہ احادیث سے ثابت اور اقوالِ علماء سے نقلِ خلاف اس پر متظافر اور ایک حکمِ یقینی ایمانی مثل لطافتِ جسم نورانی جیسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے مستلوم اور اس کے سبب عقل نورانی و حبِ ایمانی حقیقتِ مسئلہ پر حاکم ہو، پھر کسی عالم معتبر نے وہاں توقف اختیار کیا ہو اور اصولِ دین سے نہ ہونے یا مخالفتِ واقع کے احتمال کو مانع تسلیم قرار دیا ہو ورنہ نورِ اشیدہ مضمون قابلِ توبہ و استغفار ہے۔ سہبنا اغفر لنا و للمؤمنین جیسے (اے ہمارے پروردگار! ہمیں اور تمام مومنوں کو بخش دے۔ ت)

قولہ مسئلہ اصول عقائد سے نہیں جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔

اقول عجیب صاحب (سامحنا اللہ وایاک بالعفو و المغفرة، اللہ تعالیٰ عفو و مغفرت کے ساتھ ہم سے اور اس سے درگزر فرمائے۔ ت) نے اس چار سطر کے جواب میں عجب تماشا کیا ہے کہ اکثر دلیلین جو قائم کیں ان کے صغریٰ کو ظاہرِ تسلیم تھے لکھتے گئے اور کبریٰ کو بدیہی البطلان تھے، مطلوبی فرما دیئے، مثلاً لکھا،

”مقدمتانِ اعلام نے اس کتاب کو معتبر نہیں مانا ہے۔“

اور کبرے کہ جس کتاب کو محدثانِ اعلام نے معتبر مانا ہو اس کی کوئی حدیث قابلِ احتجاج نہیں، ترک کر دیا، پھر لکھا:

”مصنف نے التزامِ تصحیح مافیہ نہیں کیا۔“

اور کبرے کہ جس مصنف نے یہ التزام نہ کیا اس کی حدیثیں مستند نہیں، ذکر نہ فرمایا، پھر لکھا:

”کسی حدیث کی معتبر کتاب میں الجہ۔“

اور کبرے کہ جو مسئلہ کتبِ معتبرہ حدیث میں نہ ہو، قابلِ تسلیم نہیں، چھوڑ دیا۔ پھر لکھا:

”اصرار بر عدم میں احتمال الجہ۔“

اور کبرے کہ جہاں یہ احتمال ہو اس میں توقف ضرور اور تسلیم بے جا، تحریر نہ کیا۔ اب اخیر درجہ یہ لکھا کہ:

”مسئلہ اصول عقائد سے نہیں۔“

اور کبرے کی طرف ان لفظوں سے اشارہ کیا،

”جس کے باب میں ہر شخص کو اہتمام ضرور ہو۔“

صاف کہا ہوتا کہ جو مسئلہ اصول عقائد سے نہیں اس میں اہتمام کی کچھ حاجت نہیں۔ سبحان اللہ! ایک ذرا سے فقرہ میں تمام مسائلِ فقیہ کی بیخ کنی کر دی کہ وہ براہِ فہم فروع ہیں نہ اصول، پھر ان کا اتباع محلِ اہتمام سے معزول اور واجبات و سنن کا تو پتہ نہ رہا کہ انھیں عقدِ قلب سے کب بہرہ ملا، اب شاید بعد درودِ اعتراض یہ تنصیص یاد آئے کہ ہمارا کلام مسائلِ غیر متعلقہ بوجہ ارجح میں ہے۔

اقول اب بھی غلط، تشکیکین تصریح کرتے ہیں، مسائلِ خلافتِ اصولِ دینیہ سے نہیں، موافق و

شرح موافق میں ہے،

(ولما توفاه) اشارۃ الی مباحث الاعامة	(شارح فرماتے ہیں) لما توفاه، امامت کی بحث کی
فانہا وان كانت من فروع الدین الا انها	طرف اشارہ ہے، اگرچہ مسئلہ فروعِ دین سے ہے
الحقت یا اصولہ دفعا للخرافات اہل	مگر اہل ہوا اور بدعتیوں کے خرافات کو دفع کرنے
البدع والاهواء وصوتا للائمة المہتدین	کے لئے اور ائمہ دین کو ان کے طعن سے بچانے
عن مطاعنہم (وفی اصحابہ لنصب اکرمہم	کے لئے اصولِ دین سے طعن کر دیا (کہ تمام صحابہ کرام
واتقہم) یعنی اہا بیکرمہ رضی اللہ تعالیٰ	اپنے سے اتقی و اکرم یعنی ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
عنه اھ ملخصاً۔ وفیہ من المصدا	عنه کی امامت پر متفق ہو گئے) بموقف خامس میں ہے

لہ شرح المواقف خطبۃ الکتاب غشورات الشریعت الرضی قم ایران ۲۱/۱ و ۲۲

الرابع من الموقف الخامس في الامامة و مصدر رابع امامت میں ہے امامت کی بحث اصول
مباحثہ نیست من اصول الديانات و عقائد دین میں سے نہیں ہے بخلاف شیعوں کے
العقائد خلافاً للشيعة ^{علیہ السلام} (کہ ان کے نزدیک اصول دین سے ہے) (اہل بیت)

کیا یہ قاعدہ مختصر یہاں بھی اہتمام ضروری نہ رکھے گا اور اقرار و انکار امامت ائمہ کو یکساں کر دے گا
ایران و مسقط کو مژدہ تہنیت، اب چین سے اپنا کام کیجئے، خلافت راشدہ خلفائے اربعہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم میں شوق سے کلام کیجئے، تیرہ صدی کی برکت سُنّیوں کی ہمت، اب انھیں ان مباحث سے کام ہی
نہ رہا۔ حقیقت خلافت کا اہتمام ہی نہ رہا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون (بیشک ہم اللہ تعالیٰ کے مال ہیں
اور ہم کو اسی کی طرف پھرنا ہے۔ ت۔)

فقیر کو حیرت ہے باوجود توافقی عقل و نقل و ورود و احادیث و شہادت ائمہ عدل و اقتضائے خردیانی
بحکم لطافت جرم نورانی و تاکید محبت سید اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبول سے کیا چارہ اور ترک اصرار و اہتمام کس کا
یارا، اور یہ بھی نہیں کھلتا کہ لفظ "ہر شخص" فرما کر عموم سلب سے سلب عموم کی طرف کیوں ہوا؟ کیا بعض کو
اہتمام ضروری بھی ہے؟ اور ایسا ہو تو وہ بعض معین ہیں یا غیر معین؟ بر تقدیر ثانی کلام، مقصود بر منکس و
منقلب ہو جائے گا اور تحریر عن الوقوع فی المذہب ہر شخص کو اہتمام ضرور قرار پائے گا اور پہلی شق پر حکم احکم
لتبیت ذلک للناس ^{علیہ السلام} (کہ تم ضرور اُسے لوگوں سے بیان کر دینا۔ ت) کا اقلیاد ہو، اس تعیین کی
تبیین، پھر اُس پر دلیل مبین ارشاد ہو۔

وصلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ النجوم و العلم
بالحق عند اللہ ما بنا تبارک
و تعالیٰ و اھب العلوم استراح
القلم من هذا التتمیق الامیق
فی العشرة الوسطی من ذی الحجة المحرم
سنة ۱۲۹۷ (سبع و تسعين بعد الالف و
اللہ تعالیٰ درود نازل فرمائے ہمارے آقا
محمد مصطفیٰ پر جو چودھویں کے چاند ہیں اور آپ کے
آل و اصحاب پر جو روشن ستارے ہیں۔ حق کا علم
اللہ تعالیٰ کے پاس ہے جو ہمارا پروردگار ہے
اور علوم عطا فرمانے والا ہے۔ اس عمدہ تحریر کی
ترمیم سے قلم نے حرمت والے مہینے ذوالحجہ کے
درمیان عشرے کے اندر ۱۲۹۷ھ کو ایک ہی

۱ شرح المواقف المرصد الرابع منشورات الشریف الرضی قم ایران ۳۳۴/۸
۲ المختصر آن الکریم ۱۸۷/۳

المائین) فی جلسۃ واحدۃ فی البلدۃ
المطہرۃ ماسہرۃ المنورۃ بجانب
مزارات الکرام البرۃ ساداتنا و
مشائخنا الصفاء الخیرۃ افاض اللہ علینا
من نفحات فیوضہم العطرۃ
امین برحمتک یا ارحم الراحمین۔
نشست میں راحت حاصل کی۔ شہر پاک مارہرہ منورہ
میں آرام فرمانے والے ان اولیائے کرام کے
مزارات مقدسہ کے پہلو میں یہ تحریر لکھی گئی جو ہمارے
سردار و مشائخ عارفین گرامی قدر ہیں۔ اللہ تعالیٰ
ان کے فیوض معطرہ کی خوشبوئیں ہمیں عطا فرمائے،
آمین! تیری رحمت کے ساتھ اسے بہترین رقم
فرمانے والے۔ (ت)

فصل دوم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقل تحریکۃ الحال از ریاست محمد آباد،
عمیر اللہ بالرشاد والساد و صانہا عن
الشرو الفساد سلسلہ سخن را جنبش تازہ
نقل تحریر از ریاست محمد آباد جس نے سلسلہ سخن
کو تازہ جنبش دی، اللہ تعالیٰ اس ریاست کو ہدایت
دوستگی کے ساتھ آباد رکھے اور اس کو شرف و فساد
سے بچائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة و
السلام على رسوله محمد و
آله واصحابه اجمعين، اما بعد
مردم میگویند کہ برائے شخص مبارک عالی حضرت
رسالت پناہی، نبوت دستگاہی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم سایہ ظل چنانچہ جملہ اجسام و اجزای
کشیفہ و لطیفہ ذاتی باشد و گوئیے از ابتدائے خلقت حضرت
رسالت پناہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تا آخر لقائے رب العالمین
تعالیٰ شانہ، چمنان بود بے سایہ و بے ظل
گزارانیدہ اند۔
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا
پروردگار ہے۔ درود و سلام نازل ہو اس کے
رسول محمد مصطفیٰ پر، آپ کی آل پر اور آپ کے تمام
صحابہ پر۔ بعد ازاں لوگ کہتے ہیں کہ جس طرح تمام
اجسام کشیفہ و لطیفہ کے لئے سایہ ہوتا ہے ایسا
سایہ حضرت عالی مرتبت، رسالت پناہ، نبوت
دستگاہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
جسم مبارک کے لئے نہیں تھا، اور یوں بھی کہتے
ہیں کہ پیدائش سے آخر عمر تک ہمیشہ سایہ
نہ تھا۔

فقیر کہتا ہے کہ یہ معجزہ کسی ایسی کتاب میں جو لائق
اعتماد ہو اور اہل سند و اسناد نے اسے بسند صحیح
بیان کیا ہو، میں نے نہیں دیکھا، کتب صحاح و سنن
میں کسی سے نہیں سنا کہ ثابت کیا ہو۔ اہل سیر و
مغازی جو بیان کرتے ہیں اس پر جیسے کہ محدث کو
اعتماد ہے، معلوم ہے، لہذا تمام اہل علم کو چاہئے
کہ اس کا ثبوت از روئے سند صحیح کتاب و سنت
سے بیان فرمائیں، اس کا اجر فقیر سے خداوند تعالیٰ
سے امید رکھیں۔ فقط

کتبہ ابو عبد اللہ محمد عفی عنہ

فصل خزانہ کی پامالی کیلئے نسیم ایمانی کی پھرائی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو سائے اور
دھوپ کا خالق اور ظلمت و نور کو پیدا فرمانے والا ہے۔
پھر کافر لوگ اپنے رب کے برابر ٹھہراتے ہیں۔ اور
دروہ و سلام نازل ہو دلوں کی مجلس کو چمکانے والے
آفتاب پر اور اُس ماہتاب پر جو چھاؤں، گرہن،
مٹ جانے اور غروب ہونے سے پاک ہے۔ پھر
نافرمان لوگ اس کے نور سے بے بہرہ ہیں، اور
ان کی آل پر جو ستارے ہیں اور اصحاب پر جو علوم کے
چراغ ہیں۔ آشوبِ چشم والے کو سورج کی روشنی
کے وقت سکون نہیں ہوتا۔ دامنِ نالائقی کے سایہ
میں پرورش پانے والا، غور شید و انانی کا چہرہ
نہ دیکھنے والا، گناہ افزا بازار کی رونق، فکرِ جزا میں

فقیر میگوید کہ این معجزہ در کتابیکه لائق اعتماد
باشد و اہل سند و اسناد آنرا بسند صحیح بیان
کرده باشند، ندیدہ ام در کتاب صحاح و سنن
کہ مروج انداز کے نشیدہ ام کہ ثبوت کرده اند و
آنچہ اہل سیر و مغازی بیان میکنند اعتماد آن
چنانچہ اہل حدیث را ہست، معلوم پس ہر کرا
از اہل علم ثبوت آن از روئے سند صحیح از کتاب و سنن بیان
فرمایند، اجر آن از فقیر از خداوند تعالیٰ مامول
دارند فقط۔

بازارِ ہمت از نسیم ایمانی پامال فصل خزانہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله خالق الظل والمحرور جاعل
الظلمت والنور، ثم الذين كفروا
بربهم يعدلون والصلوة و
السلام على السراج المنير في
نادى القلوب، القمر المنزلة عن كل
كلف وخسوف ومحاق وغروب،
ثم الذين فجروا عن نوره ليعمهم
وعلى اله النجوم واصحابه مصابيح
العلوم ما لم يكن للاسما عند
ضوء العين سكون، سائر پروردہ وامن ناسرائی،
روئے نادیدہ نیر و انانی، فقیر ناسرا
رونی بازارِ معاصی فرا، سرِ بگ بیان فکرِ جزا،

عبدالمصطفیٰ معروف بہ احمد رضا غفر اللہ لہ ما
 یجبرک منہ و ما مضی، خدائے
 خود را بہ یکتائی و مصطفائی وے را بہ بے ہمتائی
 ستودہ مہر بہشتی چہر تحقیق و آفتاب جہاں تاب
 تدقیق را، چنان بریزش امطار انوار، و
 بارش انوار نصف النہار سے آرد کہ پیشتر کہ
 از دور و دایں جواب سوال نما و عرض اعراض خوا
 و وفاقی شقاق آلود، و لطف عتاب آلود،
 فقیر حقیر در ہمیں مسئلہ پیش آئندہ دو ستارہ
 تابندہ از آفتاب سخن سرائے، با شراق جلوہ نما،
 آورده ام یکے کا شمس و ضحا و دیگر کا لقمہ اذا
 تلہا ہر کہ چشے دارد از زرد پاک، و ولی پذیرائے
 نور اور اک، بصیرت و بصیرت را از تجلیہائے ظلمت
 روالش نیکوترین بہرہ ور بہا مہیا و مہتا یاد، عزیزان
 نو کہ طسرحی تازہ افگندہ اند و را ہے جدید
 پیش گرفته، اگر با اینہا نیز برسم چالشگری دے
 چند آویزشی کنیم، یارب بر خاطر خردہ
 بینان خرد پرورد و وقت گزینان بالغ نظر،
 بے گوارش مرداد، آمین، و باللہ ثم
 بوسولہ نستعین، و لاحول و
 لا قوۃ الا باللہ العلی
 العظیم۔

پریشان، عبدالمصطفیٰ معروف بہ احمد رضا (اللہ تعالیٰ اسکی
 آئندہ و گزشتہ کوتاہیوں کو معاف فرمائے) اپنے
 خدا کو یکتا و لاشریک ہونے اور اُس کے مصطفیٰ کو ہمیشہ
 ہونے کی توصیف کے بعد بہشتی چہرہ والے آفتاب تحقیق
 اور جہاں کو روشن کر دینے والے خورشید کو اس طرح
 انوار و انوار کی برسات کے ساتھ لاتا ہے کہ تمہارے
 سوال کے جواب اور رد و گردانی بڑھانے والی عرض
 اور خلاف پر موانعت اور عتاب آلود نرمی سے کچھ
 پہلے فقیر حقیر نے اس زیر نظر مسئلہ کے متعلق
 سرائے سخن کے کناروں سے دو چمکتے ہوئے ستارے
 لاتے ہیں، ایک کا شمس و ضحا و دوسرا کا لقمہ اذا
 تلہا، جو شخص صحتمند آنکھ اور قابل نور علم دل رکھتا ہے
 اس کی بصارت و بصیرت کو ان ستاروں کی کاشف
 ظلمات تجلیات سے اچھی طرح کامیابیاں مہیا و
 مبارک ہوں۔ نئے پیاروں نے جو تازہ طرح ڈالی
 اور نیا راستہ اختیار کیا، اگر ہم بھی ان کے ساتھ بطور
 جیسے کو تیشا (ترکی بہ ترکی) مقابلہ کریں تو اسے خدا
 نکتہ داں عقلمندوں اور باریک بین بالغ نظروں کے
 دل پر احساس تلخی، انصاف! آمین! اللہ تعالیٰ سے
 پھر اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 ہم مدد چاہتے ہیں، بلندی و عظمت والے خدا کی توفیق
 کے بغیر نگاہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی
 نیکی کرنے کی قوت۔

قولہ لوگ کہتے ہیں انہو
 اقول لوگوں سے مراد ائمہ دین ہیں یا عوام

قولہ مردم میگویند انہو
 اقول ائمہ دین یا عوام متقلدین علی الاول

مقلدین؟ اگر ائمہ دین مراد ہیں تو پھر یہ خلاف مقصود کی طرف آنا اور لباس شیعری میں اُنس نقد طلب کرنا ہے، کیا ائمہ کرام کا ارشاد نا کافی ہے کہ دوسری دلیل طلب کرتے ہو یا ائمہ دین کا یہ راستہ مطلوب تک نہیں پہنچتا، اس لئے علیحدہ پگڈنڈیوں پر بھٹکتے پھرتے ہو؟ میں گمان کرتا ہوں اور درست گمان کرتا ہوں کہ انشاء تعالیٰ توجہ کا رخ تحریر شافی کے مقدمہ مثالیہ کی طرف ہی پھیرنا ہوگا اور تمہارے اس دوسرے کا وہی جواب شافی و علاج کافی ہوگا۔ آخر خداوند تعالیٰ نے حضرات عالی شان کو امامت کے تختوں اور سرکاری کی سندوں پر مقام عطا فرمایا اور الخراج بالضممان (خراج ضمان کی وجہ سے ہوتا ہے۔ ت) کے فیصلہ کے مطابق قاعید و ایادوی الابصار (توجہ و نظر سے اے نگاہ والو۔ ت) کے چراغوں کا بوجھ بڑاشت کرنا ان کے ذمہ ہمت پر نہ رکھا؟ اور ہم نا دیدہ رو کی کمزوری کو اور کم علمی کے پاتھ گروی شدگان کو نہ دیکھا اور یہ مقتضائے ان مع العسر یسرا (بے شک دشواری کے ساتھ آسانی ہے۔ ت) اور وما جعل علیکم فی الدین من حرج (اور تم پر دین میں کچھ تنگی نہ رکھی۔ ت)

بجائے مقصود از در نقیض آمدن ست، واستیناس نقد، یہ لباس اسد، خواستن، مگر ارشاد ائمہ بسند نیست، کہ دلیل دیگر جوئی، یا ایں را بمنزل حضرت سلمیٰ نمیرود کہ بہ شیعیہ جبہ اگاہ پوئی۔ من فقیر گمان برم و ناراست نمی برم کہ ان شاء اللہ تعالیٰ رُوئے توحید بسوئے معتد نہ ثالثہ تحریر ثانی تا فتن ہاں باشد، و ایں دوسرے را جواب شافی و علاج کافی یافتن ہماں، آخر نہ خداستیکہ حضرات عالیہ ایشاں را بر سر رانامت وارانک زعامت جائے داد و حکم الخراج بالضممان ثقل تحمل اعبائے گرانبار قاعید و ایادوی الابصار ثمرہ بر ذمت ہمت ایشاں نہاد و ضعف و ناتوانی ما عامیان نا دیدہ رو و بدست کم دانشی گردید و بفروائے انت مع العسر یسرا و وما جعل علیکم فی الدین من حرج خزان نعمت فاسئلوا اهل الذکر ان یمکنکم لا تعلمون

۱ جامع الترمذی ابواب البیوع باب ما جاء من یشتري العبد و یفله الزم امین پسنی دہلی ۱۳۵/۱

۲ القرآن الکریم ۶/۹۴

۳ القرآن الکریم ۲/۵۹

۴ ۴۸/۲۲

۵ ۴۳/۱۶ و ۴/۲۱

چمید -

فَعَلَيْتُمْ فَاغْلُظُوا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (تو نے
لوگو! علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو - ت) کا
خانچہ نہ چنا؟

دوستو! بہت ہی خوش نصیب ہے وہ جس
نے یہ تقاضا سے ان اللہ تصدیق علیکم فاقبلوا
صدقہ (بے شک اللہ نے تم پر صدقہ کیا تو اللہ تعالیٰ
کے صدقہ کو قبول کرو - ت) اس روح فرماں
کو قبول کیا اور چون و چرا کے چکر سے خلاص ہوا؛ اور
بہت بد بخت ہے وہ جس نے اماہذا فقد اعرض
فاعرض اللہ عنہ (لیکن اس نے اعراض کیا تو
اللہ تعالیٰ نے اس سے اعراض فرمایا - ت) کی
ناکامی کے سبب اپنے اوپر کام مشکل کر لیا اور اندازہ
گودڑی سے پاؤں باہر کھینچ لئے طر

آفتاب اندریاں آگے کہ میچوید سہا

(آفتاب موجود ہو تو سہا کو کون تلاش کرتا ہے)

فائدہ: بنات النش میں ایک باریک ستارہ ہے جس کو سہا کہتے ہیں۔

اور دوسری شق پر (بصورت عوام مقلدین)
پناہ بخدا! کیا سیدنا عبد اللہ بن عباس، حضرت ذکوان
تابعی، عبد اللہ بن مبارک، امام ابن الجوزی، ابن سبیر،

و علی الثانی یارب مکتوبینا دین سیدنا
جبر اللہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
و حضرت ذکوان تابعی و امام ہمام حجۃ اللہ فی الامام

۲۴۱/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۷۰/۱ آفتاب عالم پریس لاہور
۱۲۸/۲ امین کمپنی دہلی
ص ۷۹ ایک ایم سعید کمپنی کراچی
۱۶/۱ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۱۷/۲ - - -

لے صحیح مسلم کتاب صلوۃ المسافرین و قصرھا
سنن ابی داؤد باب صلوۃ المسافر
جامع الترمذی الجواب التفسیر تحت آیت ۱۰/۴
سنن ابن ماجہ باب تقصیر الصلوۃ فی السفر
صحیح البخاری کتاب العلم باب من قعد حیث ینتہی بہ المجلس
صحیح مسلم کتاب اسلام باب من اتی مجلسا فوجدہ فجزا الخ

حافظ زرین محدث ، علامہ جلال الدین سیوطی ،
قاضی عیاض ، امام احمد قسطلانی ، علامہ
زرقانی ، علامہ خفاجی اور شیخ عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہم کو معاذ اللہ عوام میں شمار کرتے ہیں
یا ان کے نگینہ ہائے نصوص کو رنگِ اغلاط سے
مصطفیٰ و مبرا گمان نہیں کرتے انت هذا
لشئ عجیب (بے شک یہ عجیب
بات ہے)۔

عبداللہ بن مبارک و امام حافظ شمس الملہ والدین ابو الفرج
ابن الجوزی و امام علامہ ابن سبع و حافظ زرین محدث
و امام الامام حافظ الشرق و الغرب مولانا جلال الملہ
والحق والدین ابو بکر سیوطی و امام علامہ عاشق المصطفیٰ
سید الحافظ جبل الشرع والدین جبل اللہ المتین قاضی عیاض
یکھیں و امام ربانی احمد بن محمد خلیب قسطلانی و فاضل
اجل محمد بن عبد الباقي زرقانی و علامہ فہام شہاب الملہ
والدین خفاجی و شیخ محقق سیدنا عبدالحق محدث
دہلوی وغیرہم ائمہ دین و جہانِ قادۃ ناقدین رحمۃ اللہ
تعالیٰ علیہم اجمعین و نفعا ببرکاتہم فی الدنیا و
الدین را معاذ اللہ در سلک عوام منحرف شمار نہ یا نصوص
نصوص ایناں را از رنگ غلط منزہ نہ پسندارند
ان هذا الشئ عجیب۔

قولہ چنانچہ جلد اجسام واجبہ
کثیفہ و لطیفہ راے باشد۔

اقول لازم اس کلیتِ مطلقہ و احاطتِ
مستغرقہ را کہ ہجوم عموم و اغراق اطلاق
پر منکلاخِ کثافت بس نکرہ خیمہ تا بسرحدِ لطافت
کشیدمانا کہ عزیزاں از حقیقت ظل آگاہی ندارند۔

اے مخاطب! سایہ پروردگار مگردانی کہ سایہ
چیت؛ نیرے تافتن آغاز کرد و بہر جا بساطِ
نور گستر، و اجسامے از میان خاستہ و نفوذِ
اشعہ را مانع آمدہ اینہا پردہ فروہشت، و پردگی
از نور مجور گشت، ہوائے متوسط کہ حکمِ مقابلت
و شدتِ قابلیت، از نور و استفسارت بہرہ

قولہ جیسا کہ تمام اجسام کثیفہ و لطیفہ
کے لئے ہوتا ہے۔

اقول اس کلیتِ مطلقہ اور احاطہ
مستغرقہ پر ناز کہ اس اطلاق کو سنگِ کثافت پر
ہی بند نہ رکھا، حدِ لطافت تک کھینچ ڈالا، شاید
وہ دوست سایہ کی حقیقت سے آگاہ نہیں ہیں۔
اے ناز و نعمت میں پلے ہوئے مخاطب! شاید
تمہیں معلوم ہے سایہ کیا شے ہے؟ سورج چمکنے
لگا، ہر جگہ نور کی چادر بچھا دی، درمیانی اجسام رکاوٹ
بنے اور روشنی کے آگے پردہ لٹکادیا، پردگی نور
سے مجبور ہو گئی، ہوائے متوسط نے بسببِ مقابلہ
شدتِ قابلیتِ روشنی سے کافی حصہ لیا اور اس

معلوم کو بھی روشنی کا کچھ حصہ عطا کیا۔

اس دوسری روشنی کو نفل کہتے ہیں اور خوب ظاہر کہ یہ معنی بے پردہ اور پردہ بلا منہج نفوذ اور منہج نفوذ کثافت کے سوانا ممکن ہے۔ ہائے زیادتی! اگر یہ اطلاق درست ہو تو زمین کا روشن ہونا محال ہو چکا۔ اس لئے کہ سورج اور زمین کے درمیان جسم آسمان حائل ہے بلکہ تمہارے دعویٰ سے ہی تمہارے مدعی کی نفیض لازم آتی ہے کہ جب آسمان جیسا جسم درمیان ہے تو ہوا جو ثانوی درجہ میں روشن ہے، کیسے ممکن کہ روشن ہو، لہذا روئے زمین سے آسمان تک کسی جسم کا سایہ نہ ہو والسالبۃ الجزیئۃ تناقض الموجبۃ الکلیۃ (اور سالبہ جزیئہ موجبہ کلیہ کی نفیض ہے۔ ت) اور چونکہ جو چیزیں نظر آتی ہیں وہی پردہ بنتی ہیں اس لئے مرنی ہونے کی قید لگانا باوجودیکہ بعد از اعتراض ہے صریح ہوا اور آگ جیسی اشیاء میں جاری ہے۔

بہر حال آسمان کا غیر مرنی ہونا ہم نہیں مانتے، ہم کیونکہ عینی شہادت اور ظاہر نصوص سے روگردانی کریں ہم اہل اسلام کو بے راہ فلسفہ کی خرافات اور کُڑا ہوا دہخار سے کیا کام؟ اور ایسے بے سرو پا دعاوی کی قرآن و حدیث کے ظاہر مفہومات کے سامنے کیا قیمت اور کیسی وقعت؟

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اور بیشک ہم نے نیچے کے آسمان کو چراغوں سے آراستہ کیا اور

کافی ربود، اُن محروم دانیز پارہ از انجلاہ از زانی نمود۔

ایں صورتانی را نفل نامند و نیکو روشن کہ ایں معنی بے حجب، و حجب بے منہج نفوذ، و منہج نفوذ بے کثافت صورت نہ بندد، و افزاہ اگر ایں اطلاق راست باشد اشراقی ارض محال گردد کہ میان فاعل و قابل جسم آسمان حائل، بلکہ ہم از مدعا نفیض مدعا لازم آید کہ چون جسم ہجو نفلک در میان ست، استنارہ ہوا کہ مضی ثانی ست خود چرا آسمان ست، پس از روئے زمین تا سطح آسمان ہیچ جسم را سایہ نباشد، والسالبۃ الجزیئۃ تناقض الموجبۃ الکلیۃ و تقیید مرنی بودن کہ حاجب نباشد مگر از مبصرات ہا آنکہ تخصیص بعد الاعتراض ست در امثال ہوا و نار جاری۔

اما نامرنی بودن آسمان مسلم نداریم، و از شہادت بصر و ظواہر نصوص چہ را روئے بر تائیم ما اسلامیان را با خرافات فلاسفہ ناہنجار و افسانہ عالم تسیم و کُڑا بحث چکار، و مجموعہ ادعا ہائے نامنطقہ را پیش ظواہر قرآن و حدیث چہ قیمت و کدام وقعت؟

قال اللہ تبارک و تعالیٰ و لقد
زینا السماء الدنیا بمصابیح و
سلہ القرآن الکریم ۷۷/۵

معلوم ست کہ ازین قسم زین و شین جز در مبصرات
 راست نیاید یا در انداز پوشاک موشاں زریں کمر
 زینت، نہ از خفت گدایاں دلی در بر و صحتے، بلکہ
 اگر نیکو بنگری در اجسام کثیف نیز عدم بجائے
 خود نیست، کہ میان حجب و کثافت عموم و
 خصوص مطلق ست، جسم مثلث اگر چند کثیف
 باشد سایہ ندارد، نہ در آفتاب، نہ در
 ماہتاب، کہ بہ ہمیں معنی ایمائے لطیف
 سرمدہ اند در کریمہ انطلقوا الی
 ظل ذی ثلث شعب ۵
 لا ظلیل ولا یغنی عن اللہ ۶
 کما استنبطہ الامام العلامۃ
 السیوطی فی تفسیر الاکیل
 فی استنباط التزیل ۷
 لطیف اشارہ بیان فرمایا ہے کما استنبطہ الامام العلامۃ السیوطی فی تفسیر الاکیل فی استنباط
 التزیل (جیسا کہ امام علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ نے تفسیر الاکیل فی استنباط التزیل میں اس کو مستنبط
 فرمایا ہے۔

اللہم! مگر شبہا دیدہ باشند کہ از
 شعلہ شمع با آنکہ نار جرمے لطیف ست
 سایہ سر برے زند و بحکم عدم فارق
 دست بدامن اطلاق زدند، و پے
 باصل کار نبرہ کہ آنچہ مے بینند
 یا اللہ! شاید انھوں نے رات کو دیکھا ہوگا
 کہ شعلہ شمع سے سایہ پیدا ہوتا ہے باوجودیکہ
 آگ جسم لطیف ہے اور اس سایہ کو آگ کا سایہ
 سمجھ کر بحکم عدم فارق (بین الاجسام اللطیفہ)
 دامن اطلاق پر ہاتھ مارا اور حکم کلی لگا دیا اور

ظلِ دخانِ ست، نہ سایہ نیراں۔

اصل حقیقت نہ سمجھ سکے کہ یہ نظر آنے والا سایہ
سایہ دخان ہے، آگ کا سایہ نہیں۔

قولہ کبھی ابتداء کے آفرینش سے الگ

اقول یہی صحیح ہے اور ہمارے لئے اطلاق

دلائل دلیل کافی ہے، جو شخص تخصیص کرتا ہے وہ مدعی
ہے اور بار ثبوت اس کی گردن پر، شاید نفس الامر
کے خلاف قوتِ دہم کی مدد سے ان کے آئینہ تخیل
میں یہ بات آئی ہوگی کہ اس مطالبہ تخصیص سے
نافیانِ ظل کے لئے اثباتِ نفی میں بہت مشکلات
پیش آئیں گی کیونکہ دائرہ کا اثباتِ مطلق عامہ کے
اثبات سے بہت زیادہ مشکل ہے مگر وہ یہ نہ سمجھ سکے
کہ سامع کا ذہن ایسے مقامات میں سلب غیر موقت
سے سلبِ دوامی چھوڑ کر کسی بھی اور شے کی طرف
متوجہ نہیں ہوتا اور اس کا خلاف جو خلافِ ظاہر
ہے وہی محتاجِ دلیل ہے۔ اور (آپ پر) بادلوں
کے سایہ کو علماء نے اس لئے غیر دائمی فرمایا کہ صحابہ
کرام کا چادرِ دل سے اور درختوں کا اپنی شاخیں
بھکا کر سایہ کرنا سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے سرانور پر، احادیثِ صحیحہ سے ثابت
ہو چکا ہے۔ اگر اس مسئلہ میں بھی کوئی معتد حدیث
گواہی دے تو اس وقت دوامِ سلب سے سلبِ
دوام کی طرف عدول متصور و معقول ہوگا ورنہ معرضِ
قبول سے کوسوں دور، اور اس کے ساتھ ہی
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسمِ انور کی نورانیت
بجہ اللہ قاطع و ساؤس و قاطع ہو جس آئی ہے،

قولہ وگا ہے از ابتداءئے خلقت الخ

اقول ہمیں ست و اطلاقِ دلائل مارا

بسنہ، ہر کہ ابتداء کے تخصیص کنندہ مدعی دوست
و بار ثبوت برگردن او، شاید برعکس نفس الامر
از دست یاری قوتِ دہم در آئینہ تخیل
عسزِ ذال مرتسم شدہ باشد کہ بایں تخصیص
عولیں نافیانِ ظل را در اثباتِ نفی گونہ صعوبت
روئے خواہ نمود کہ تبیین دائرہ از لغتِ سیرِ مطلقہ
عامہ مشکل تر است، اما تداستہ کہ ذہن سامع
در ہر مقام از سلب ناموقت جز با دامت سلب
تبادر کند، و خلافش کہ خلافِ ظاہر ست محتاج
بر دلیل باشد، و اخلالِ شُب را کہ علماء
غیبہ دائرہ گفتہ اند ازین بہت ست
کہ احادیثِ صحیحہ پر سایہ گردن صحابہ
کرام بار دینہ خودشان و میل اشجار پر غصون
آنها پر سرِ حضور سید الانس و الجن صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ناطق شدہ، اینجا نیز اگر
حدیثِ معتد بر ثبوت سایہ گواہی دہد آنگاہ از
دوامِ سلب پر سلبِ دوامِ نقل و عدول، متصور و
معقول، ورنہ از معرضِ قبولِ براہِ معلول
معجزا نورانیتِ جسمِ انور اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم بحمد اللہ
قاطع و ساؤس و قاطع ہو جس آمدہ ست،

و بالله التوفیق۔

قوله این معجزہ در کتابیکہ

لائی اعتماد باشد الخ۔

اقول اے کاش آنکہ آفتاب نہ بیند

بارے از انکار خامشی گزیند، نہ آنکہ بر بینندگان
خرد شد، یا در بزم آناں نکستہ فروشد کہ سلامت
در سکوت ست، و مجازف در انجام مبہوت، مگر
تصانیف ائمہ مدوین اعتماد را شاید، یا در
جلوہ گاہ مسر و ماہ شمع و چراغی دگر
باید۔

قوله اہل سند و اسناد آزا

بسنجیح۔

اقول ساجتے باش کہ از حال مطالبہ

صحت سخن گفتن داریم، و ایں کہ ہم بر صحت سند
پائے خام شکستہ است، مگر بر شد و ذ و علت راہ
جرح و قدح بستہ است، ورنہ قید اسناد، علی خلاف
المراد از چہ روگوار افتاد۔

قوله در کتب صحاح و سنن کہ

مروج است۔

اقول کاش روزے چند خدمتِ علماء

و مطالعہ کلماتِ طیباتِ ایشان روزی شد سہ
کہ در مجاری کلام یہ مدارج مرام تمسینہ مقام
بدست آمدے، مقدمہ ثانیہ تحریر ثانی از دیاد دادہ
و برباد رفتہ مباد و ازاں ہم صریح تر بشنو جلالت
شان، و رفعت مکان، حضرت امام خاتم الحفاظ سیدنا

و بالله التوفیق۔

قوله یہ معجزہ کسی ایسی کتاب میں جو

لائی اعتماد ہو الخ۔

اقول افسوس! جس کو سورج نظر نہیں

آتا وہ انکار سے صبر و خاموشی اختیار کرتا، نہ یہ کہ اُنکا
دیکھنے والوں پر شور و غل مچاتا یا ان کی بزم میں آکر
نکتہ فروشی کرتا کیونکہ خاموشی میں سلامتی ہے اور جھوٹا
آخر پریشان و ناکام ہوتا ہے، کیا ائمہ کرام کی تصانیف
قابل اعتماد نہیں یا پھر چاند سورج کی جلوہ گاہ میں کوئی
اور دیے جلانا چاہتے ہو؟

قوله اہل سند و اسناد نے اس کو

بسنجیح الخ۔

اقول کچھ دیر تمہری کہ مطالبہ صحت کے

بارے اور صحت سند پر جو قلم کی ٹانگ توڑ دی، کے
متعلق ہم بات کریں۔ شاید شد و ذ و علت پر جرح و
قدح کا راستہ بند ہو چکا ہے ورنہ بر خلاف مراد قید اسناد
کیسے گوارا ہوتی؟

قوله کتب صحاح و سنن میں جو مروج

ہیں الخ۔

اقول کاش تمہیں چند روز خدمتِ علماء کا

موقع اور ان کے کلمات کا مطالعہ نصیب ہوتا اور
ان کے کلام و مقاصد کے موارد درجاست میں
تمیز مقام حاصل ہوتی۔ تحریر ثانی کا دوسرا مقدمہ
بڑھا دیا، برباد نہ ہو بلکہ اس سے بھی بہت زیادہ
صریح سینے۔ حضرت امام خاتم الحفاظ جلال الملۃ و

الذین قدس سرہ العزیز کی جلالت شان اور رفعت مقام، خصوصاً فقہ حدیث میں ایسی واضح ہے کہ ہر صبی وغیبی کی بھی جانی پہچانی ہے۔

امام قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے شفاء شریف میں ایک حدیث نقل کی کہ سیدنا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس طرح روتے اور فضائل و خصائص بیان کرتے۔

امام ممدوح المقام (جلال الدین سیوطی) اعلیٰ اللہ درجاتہ فی دار السلام (اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں، کتب حدیث میں اس حدیث کے بارے کوئی نشان نہیں ہے، البتہ صاحب اقتباس نے اور مدخل میں امام ابن الحاج نے اس کو مفصل ذکر فرمایا ہے اور اس قسم کے مقامات میں اس قدر سند کے ساتھ حدیث کافی ہے کہ یہاں حلال و حرام کا مسئلہ نہیں۔

خواجه اس کو حضرت امام سیوطی سے نقل کر کے مستند قبول و تقریر پر جگہ دیتے ہیں، حیث قال، قال السیوطی فی تخریجہ (جہاں کہ امام سیوطی نے اپنی تخریج میں فرمایا۔ ت) میں نے اس کو کتب حدیث میں سے کسی میں نہ پایا لیکن صاحب اقتباس الانوار اور مدخل میں ابن الحاج

جلال الملة والدين سيوطي قدس سرہ العزیز علی الخصوص در فن شریف حدیث تا بہ حدے واضح و جلیست کہ معلوم ہر صبی و مغوی ہر غیبی است۔

امام علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در شفاء شریف حدیث نقل فرمود کہ سیدنا امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بر حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چناں و چناں مے گزشتہ و از فضائل پاکش کذا و کذا یاد مے کرد۔

امام ممدوح المقام، اعلیٰ اللہ درجاتہ فی دار السلام اور تخریج احادیث فرماید، در کتب حدیث ازیں اثر بیچ اثرے نیست، اما اور صاحب اقتباس الانوار و امام ابن الحاج در مدخل مفصل و مطول آورده اند و در ہر مقام میں قدر بہ سند است کہ اینجا سخن از حلال و حرام نمیرود۔

علامہ خواجه اس میں معنی را از جناب رفعت قبائش نقل کردہ بمسند قبول و تقریر جائے مے دہد، حیث قال، قال السیوطی فی تخریجہ :

لم أجده فی شعب من کتب الاثر لکن صاحب الاقتباس الانوار و ابن الحاج

نے ایک طویل حدیث کے ضمن میں اس کا تذکرہ کیا ہے اور ایسے مسائل کے لئے اتنی ہی سند کافی ہے کیونکہ اس کا تعلق احکام سے ہے۔

عزیز! اچشم انصاف از رد تعصب سے تندرست چشم انصاف کھول اور عقیدہ درست کر کے اگر دین کا پاکیزہ شیوہ دیکھ کر ایسے مسامک میں کس طرح چلتے ہیں اور کیا طریقت اختیار کرتے ہیں، واضح طور پر کہتے ہیں کہ اس حدیث کے متعلق کتب حدیث میں نہ کوئی خبر ہے نہ نشان، پھر صرف بعض کے ذکر کرنے پر اعتماد و استناد جائز رکھتے ہیں اور حدیث کو پایہ تکمیل سے ساقط گمان نہیں کرتے، شاید اپنی نکتہ دانی، ہشیاری و پرہیزگاری کا مقام ان سادات کرام، قائدین عظام کی تدقیق و تحقیق اور بہترین احتیاط پر بڑھادیا کہ گفتگو نے اپنا دامن تمام کتب فن سے لپیٹ کر صحاح و سنن مروجہ کے دائرہ تنگ میں بند کر دیا فالج اللہ المشتکی (توانہ تمائے ہی کی بارگاہ میں فریاد ہے۔ ت)

قوله اور جو اہل سیر و منازی بیان کرتے ہیں الخ

اقول غالباً عزیزوں کے کان ایسی باتوں سے تو آشنا ہوئے مگر اگر عالیشان کے مکالمات اور جوابی کلمات سے کچھ نہ سنا اور بے راہ گھوڑا دوڑایا

فمدخلہ ذکرہ فی ضمن حدیث طویل و کف بذالک سنداً لمثلہ فانہ لیس مما يتعلق بالاحکام بل

عزیز! اچشم انصاف از رد تعصب سے تندرست چشم انصاف کھول اور عقیدہ درست کر کے اگر دین کا پاکیزہ شیوہ دیکھ کر ایسے مسامک میں کس طرح چلتے ہیں اور کیا طریقت اختیار کرتے ہیں، واضح طور پر کہتے ہیں کہ اس حدیث کے متعلق کتب حدیث میں نہ کوئی خبر ہے نہ نشان، پھر صرف بعض کے ذکر کرنے پر اعتماد و استناد روا سے دارند، و حدیث را از پایہ تکمیل ساقط نمی پندارند، مگر پایہ نکتہ دانی و ترک توانی، و دروغ فسادنی، بر تدقیق و تحقیق، و احتیاط ائمتہ، ایں سادہ کرام، و قادیان عظام، نیز چہرہ بیدہ است، کہ سخن از کتب فن دامن پر چہیدہ، بر دائرہ تنگ صحاح و سنن مروجہ محصور و مقصور گردیدہ است فالج اللہ المشتکی ممن یسمع فلا یسمع ویری فلا یری۔

قوله و آنچہ اہل سیر و منازی بیان میکنند۔

اقول ہمانا گوش عزیزاں گا ہے بہ امثال ایں سخنان از کلمات ائمہ والا نشان آشنا شدہ است و از محال محاورہ و مجال مناظرہ

کسی دانا بینا سے پوچھ، دراصل بات یہ ہے کہ قصہ گو واعظوں اور جاہل مورخوں نے مجمع بڑھانے اور فساد پھیلانے کے لئے اپنی کتابوں میں بے سروپا حکایات اور فتنہ انگیز افسانے درج کر دئے، اصول شکنی اور منقولات کی خلاف ورزی سے کچھ خوف نہ کیا، کبھی اور یا کا افسانہ، زلیخا کی داستان، زہرہ کا قصہ اور شجرہ کا تذکرہ اس انداز سے بیان کرتے ہیں کہ معاذ اللہ عصمت انبیاء کرام و دیگر معصومین کو عیب آلود کرتے ہیں اور کبھی جنگ جمل کا حادثہ، صفین کا واقعہ، صحابہ کرام کا اختلاف اور اہل بیت المؤمنین کا باہمی مکالمہ ایسے طریقہ سے نمایاں کرتے ہیں کہ معاذ اللہ ان نفوس قدسیہ کے مقام واجب الاحترام کی تنقیص کا پہلو نمایاں ہوتا ہے، اسی وجہ سے ائمہ دین، جن کو اللہ تعالیٰ نے سنن کی حمایت و نگرانی اور فساد و فتن کے نحو و سرکوبی کا عظیم منصب عطا فرمایا ہے، مقام تفصیل میں ان ناشائستہ اقوال کا ضعف و عیب ثابت کرتے ہیں اور محل اجمال میں اصول اور منقولات صحیحہ کو مضبوط پکڑنے اور غیر ذمہ دار نکتہ چینیوں کی من گھڑت حکایات سے اجتناب کا حکم فرماتے ہیں کہ دَعِ مَا يُؤْتِيكَ اِلٰى مَا يُؤْتِيكَ (جو تیرے دل میں کھٹکے اس کو چھوڑ دے اور جو نہ کھٹکے اس کو اختیار کر لے)۔ اور یہ جو ہم کہتے ہیں بطور نرم روی وار غنائے

آناں بُوئے نشیدہ بے راہر اسپ روانیدن گرفت، از خیر بصیر پرس، محل ایں کلام آنست کہ قصاص واعظین، و جتال مورخین، تودہ تودہ حکایات بے سروپا، و افسانہائے فتنہ را تکثیراً للساد، یا تر و یحیٰ للفساد، در کتب خودشان مے آرند، و از مناقضہ اصول و معارضہ نقول، یا کے ندارند، گا ہے افسانہ اور یا و داستان زلیخا و قصہ زہرہ و تذکرہ شجرہ، بہ نهمے تقریر کنند و ساحت عصمت حضرات رسالت، و جنود صمدیت، عیاذاً باللہ آلودہ عیب کنند، و گا ہے حادثہ جمل و واقعہ صفین، و مشاجرات صحابہ، و محاورات امہات المؤمنین بہ نوحے و انمائند کہ معاذ اللہ بتقصیص مقام و اجالہ عظام یکے از آناں پہلو زند، آنجا ائمہ دین کہ خداے ایشان را بہر حمایت سنن و نکایست فتن برپا ساختہ است، در مقام تفصیل زبان بر تضعیف و تزییف آن اقوال نحیف میکشایند، و در محل اجمال با اعتماد اصول، و صحاح نقول، پیوستن و از غرض خالفاں و کشاکش این و آن پاک بر جستن مے فرمایند، کہ دَعِ مَا يُؤْتِيكَ اِلٰى مَا يُؤْتِيكَ و اینہا کہ میگویم ہم بر سبیل مدارات

عنان، خاموش کو آنے کے لئے کافی ہے۔ ورنہ تم اس مسئلہ کے متعلق کیا کہو گے جس کو نہ صرف ایسے لوگ ہی اکیلے بیان کر رہے ہیں بلکہ بہت سے طرق و آسانید سے مروی ہے، کئی اماموں نے تخریج فرمایا ہے اور سلفاً و خلفاً ناقدین فن نے تسلیم کیا ہے اور تصدیق فرمائی ہے اور اس پر نصوص کثیرہ سے واضح اور مضبوط دلیل قائم ہوئی۔

پھر مع ہذا خدا کی پناہ! کہ کتاب مواہب، شفا، دلائل النبوة، تحقیق النضر، خصائص خیفی، روض سہیل، خلاصۃ الوفا، خصائص کبریٰ، سیرت شامی، سیرت حلبی ایسی کتابیں و دیگر تصانیف ائمہ دین رحمہم اللہ تعالیٰ، اس قسم کی غیر معتبر کتابوں میں شمار ہوں اور محدثین کے نزدیک بے اعتماد بے اعتبار ہوں۔

ان حضرات (اللہ ان کی کوشش کو سہی مشکور اور جزا کو جزائے کامل بنائے) نے کسی عمری تنقیح و تنقید اور تصحیح و تسوید میں گزار دیں اور کتنی بے شمار راتیں کتب سیرت طیبہ کی تنقیف و ترصیف اور تالیف و تصنیف میں دو چہراغ اور خون جگر نہ پایا، یہی حضرات گرامی شان ہیں جنہوں نے لا عبدة بما قال المؤمنون (مؤمنوں کے قول کا کوئی اعتبار نہیں) کا حکم صادر فرمایا ہے۔ اگر مقصود اطلاق ہے جیسا کہ عزیزوں کا

عزیزاں وارخانے عنان کل میکند ورنہ خود چہ میگوئی از مسئلہ کہ تن تنہا ہمیں قسم مردماں بہ ذکرش افراد دارند بہ طریقی عدیدہ مروی آمدہ، و چند ائمہ آرا تخریج کردہ، ناقدان فن سلفاً و خلفاً بہ کنار سلیمان و آغوش صدق گرفتہ، و دلیل باہر از نصوص متکاثرہ براں قیام پذیرفتہ۔

مع ہذا عا شا کہ امثال مواہب، و کتاب الشفا، و دلائل النبوة، و تحقیق النضر، و خصائص خیفی، و روض سہیل، و خلاصۃ الوفا، و خصائص کبریٰ، و سیرت شامی، و سیرت حلبی و غیر ذلک ائمہ دین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کہ در خصائص فضائل و سیر و شمائل حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ تصنیف کردہ اند و در سلک ایں چنین کتب منخرط، و نزد محدثین از پایہ اعتبار ساقط باشد۔

ایناں کہ خدا سہی اینہا مشکور و حبذائے آناں موفور گرداند، چہ عمر با کہ در تنقیح و تنقید، و تصحیح و تسوید، بر سر بردہ اند، و چہ شبہا کہ در تنقیف و ترصیف، تالیف و تصنیف، دو چہراغ و خون جگر نخوردہ، و ہم ایشانند کہ بہ قضیہ لا عبدة بما قال المؤمنون لب کشادہ اند۔

اگر مقصود اطلاق است، چنانکہ خاطر

دل اسی کا مشتاق ہے، یا رب! پھر تو نشانہ ان
کی ساری محبت بر باد و ضائع ہو گئی اور یہ تمام جاگداز
کو شمشیں کوئی رنگ لائیں نہ کوئی عزت پاسکیں۔ پھر
ان ائمہ کرام کو کیا نظر آیا کہ یہ سارا وقت بے سؤ ضائع
کر دیا اور اس بے فائدہ چیز کو اپنے اوقات کا
ثمرہ اور حسنات کا نتیجہ شمار کر بیٹھے۔

در اصل بات یہ ہے کہ جب تُو نے رُخِ محبوب
دیکھا ہی نہیں، خوشبوئے حبیب پائی ہی نہیں تو
تو حسنِ محبوب کے متعلق یہودہ گوئی مت کرو واللہ
المہادی لقمع الفساد و قلع الفتن (اور اللہ تعالیٰ
ہی ہدایت دینے والا ہے فتنوں اور فساد کے خاتمہ کی)
قولہ پس اہل علم کے لئے چاہئے کہ اس کا
ثبوت از روئے سند صحیح الخ

اقول تمہارے سوال کے جواب سے پہلے
ہم چند سوال پیش کرتے ہیں، صاحبِ علم خود جواب
دیں۔ لتبیننہ للناس ولا تکتمونہ (کہ تم ضرور
اسے لوگوں سے بیان کر دینا اور نہ چھپانا) اور
بے علم اہل علم سے استفادہ کریں فاسئلوا
اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (تو علم والوں سے
پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو)۔

سوال (۱) دو گواہوں کے سامنے زید نے ہنہ

عزیزاں بدان مشتاق ست، یا رب، مگر محنت
اینان یکدست بہادر رفتہ باشد، و این ہمہ کاو کاو
چانکاہ رنگے ندادہ و آبے نہ گرفتہ، و علیٰ ہذا ایشان
را چہ روئے نمود کہ باوجود نا بہبود و الغدام سود
ایں ہمہ وقت رائیگاری کردند، و آن حاصل بجاصل
و طائل لا طائل را ثمرۂ اوقات، و نخبہ حسنات
شمر دند۔

مگر سخی آنست کہ چون روئے سلمے ندیدہ،
و بُوئے سلمے نشنیدہ، آخر در حسن سلی چاہے جا
مزن واللہ المہادی لقمع الفساد و
قلع الفتن۔

قولہ پس ہرگز اہل علم ثبوت اُن
از روئے سند صحیح الخ
اقول پیش از جواب ال شما چند بجانب
شما دارم ہر کہ داند خود بگوید لتبیننہ للناس و
لا تکتمونہ ورنہ از دانشدگان پرسد کہ
فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم
لا تعلمون ۛ

(۱) زید ہنہ را بشہادت دو مرد فاسق

لہ العتدان الکریم ۱۸۷/۳
لہ ۴۳/۱۶ و ۷/۲۱

کے ساتھ نکاح کیا اور صبح غلوت سے پہلے ہی اسکو چھوڑ دیا اور نصف مہر بھی نہیں دینا چاہتا، کہتا ہے کہ میرے نکاح کے لئے گواہ عادل چاہئے۔ (۲) مطلع ابراؤد تھا ایک مرد نے روزہ کے چاند دیکھنے کی گواہی دی، صبح کے وقت زید ہاتھ میں حقہ منہ میں پان ڈال کر باہر آیا کہ مجھے ایک مرد کی گواہی کافی نہیں دو مردوں کی شہادت چاہئے۔

(۳) عمرو نے زید پر کچھ مال کا دعویٰ کر دیا اور دو عادل گواہوں کی شہادت سے ثابت بھی کر لیا مگر زید کہتا ہے جب تک چار گواہ نہ ہوں میں قبول نہیں کرتا۔

(۴) گواہوں نے وقت اور نکاح ایسے امور کے متعلق شنید پر گواہی دی، زید کہتا ہے مجھے عینی گواہ چاہئے۔

(۵) زید کا بھائی بکر فوت ہو گیا، اس کی زوجہ مسماۃ نازنین کے بطن سے اس کی ایک لڑکی مسماۃ شیریں تھی، زید شیریں کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے۔ نازنین نے کہا ظالم! خدا سے شرم کر یہ تیری بھتیجی ہے۔ زید کہتا ہے مجھے کیا علم کہ شیریں کا بدن میرے بھائی بکر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے، آخر دعویٰ کے لئے گواہ لازم ہیں اور یہاں کوئی گواہ نہیں، نازنین نے کہا تیرے بھائی کے بستر پر پیدا ہوئی

بڑی گرفت، صبح نکاح غلوت ناکردہ، ترکِ زن میگوید و نیمہ مہر دادن نمی خواهد، کہ نکاح مرا شہود عدل سے بایست۔

(۲) یوم غیم مردے پر رویتِ ہلالِ صوم گواہی داد، صبح دم زید قلیان بدست و پان در دہان برآمد، کہ مرا لافضل شہادت دو مرد باید۔

(۳) عمرو بر زید دعویٰ مالے کرد، و بشہادت دو عدل اثبات نمود، زید گوید نیندیریم تا چار گواہ نباشند۔

(۴) گواہان در امثال وقف و نکاح شہادت بر تسمیع دادند، زید گفت مرا شہود معائنہ در کارست۔

(۵) بکر برادرِ زید مرد، زنش نازنین ازو دخترے دارد شیریں، زید سے خواہد کہ شیریں را عروس حسنہ خود نماید، نازنین گفت ستمگارا! احسنہ از خدا شرے کہ برادرِ زاده تست، زید سے گوید مرا حیسہ داناند کہ قالبِ شیریں ہم از نطفہ بکر تعمیر یافته است، آخر ہر دعویٰ را بتینہ لازم، اینخب گواہ کہ بتینہ کدام؟ نازنین گفت بر بسترِ برادرست زائیدہ

الولد للفراش (بچہ فراش کے لئے ہے) حدیث متواتر باید۔

(۶) سعید ہامردی، زید اقدار، ناکرہ برے گرد، کہ اوہیں تنہا وضو کر رہے ہیں، ومن اما سے خواہم کہ از ہر حدیث غسل آرد۔

(۷) برزید از خواص آیات معینہ و فضائل صور مخصوصہ احادیث صحاح خواندند کہ بیہ چناں چنے ست شاداب و گلشنے با آب و تاب گفت بخارے نیز زد تا بحاری نیارد یا مسلم ندانم تا در مسلم نخوانم۔

(۸) زید را گفتند مالک عن نافع عن ابن عمر گفت بر هیچ مخزم کہ معنعن ست نہ متصل بسامع۔

(۹) زید گوید مفتی اطراف ریاست فلانی را اجازت مداخلت در معارک شریعت کہ داد، گفت شد علیہ دارند و خیلے بزرگوارند، گفت مردمان چنین و چنان گویند، اما فقیر این سخن را در کتابے کہ لائق اعتماد باشد و اہل اسناد

صحیح البخاری کتاب النکاح باب عوی الوصی للمیت فتیری کتب خانہ کراچی ۳۲۶/۱
صحیح مسلم کتاب الرضا باب الولد للفراش " " ۴۷۰/۱
جامع الترمذی ابواب الرضا " " " امین کمپنی دہلی ۱۳۸/۱
سنن ابی داؤد کتاب الطلاق " " " آفتاب عالم پریس لاہور ۳۱۰/۱

اس کو پسند صحیح بیان کیا ہو، نہیں دیکھا اور نہ صحاح و سنن مروّجہ میں کسی سے سنا اور جو کچھ تیرھویں صدی کے لوگ صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں، اس کا اعتماد جس طرح اہل حدیث کو ہے معلوم ہی ہے۔

(۱۰) مناقب و فضائل کے متعلق ہزاروں حدیثیں حسن و صالح زید کو سنائی گئیں، وہ شوخ چشم کہتا ہے کہ صحت اسناد کے سوا غلط القاد ہے (یعنی بے سود اور نقصان دہ ہے)۔

ان دس صورتوں کے بارے میں علمائے کرام (اللہ تعالیٰ ان کی روشن کامیابی سے مدد فرمائے) سے فتویٰ مطلوب کہ ان تمام صورتوں میں زید شرع مطہر کے نزدیک غلطی پر ہے یا نہیں اور اس کے مطالبات و مراعات بے جا و فضول ہیں یا نہیں؟ بیان فرماؤ اجر پاؤ گے۔

فی الحال اگر علمائے کرام کی طرف سے حکم ملے کہ زید زیادتی کرتا ہے، شریعت پر تجاوز کرتا ہے، جواز نکاح کے لئے عدالت شہود ضروری نہیں۔ بادل ہوں تو ایک سے زیادہ گواہ لازم نہیں۔ مالی معاملہ میں دو سے زیادہ گواہوں کا مطالبہ درست نہیں۔ وقف و نکاح میں شہادت عینی کا لزوم بھی نہیں۔ فرآش ثبوت نسب کے لئے کافی ہے اور حلال و حرام کے لئے آحاد کافی ہیں۔ ہر حدیث سے غسل کیوں ضروری ہے؟ صرف صحیحین کی احادیث میں قبول پسند نہیں۔ مالک و نافع تدلیس سے بڑی ہیں لہذا

آں را بہ پسند صحیح بیان کردہ باشند، ندیدہ و نہ در صحاح و سنن مروّجہ از کسے شنیدہ، و آنچہ اہل صدی سیزدہم مجرد دعویٰ بر زبان آرند اعتماد آن چنانچہ اہل حدیث راست معلوم۔

(۱۰) از مناقب و جلال و فضائل اعمال ہزاروں ہزار احادیث حسان و صوالح بر زید خوانندہ شوخ چشم گوید بے صحت اسناد غلط القاد۔

دریں صورت وہ گمانہ از حضرات علماء دین امید ہم اللہ تعالیٰ بالقون المبیّت ، استفتاء میرود کہ دریں ہر ہر صورت زید نزد شرع مطہر بر خطا و این چنین مطالبہ و مواخذہ اش محض فضول و بیجا ست یا نہ ؟ بَیِّنُوا تَوْجِہِدا۔

حالیا اگر از خدمت علماء فرمان رسد کہ زید فضولی میکند، و بر شرع مے افنداید، نہ جواز نکاح را عدالت شہود و درکار، نہ در یوم غیم قعدہ و نظار، نہ در معاملہ مال بیش از دو گواہ، نہ در وقف و نکاح شہادت نگاہ، فرآش ثبوت نسب ضرر زند، و در حلال و حرام آحاد پسند، و از ہر حدیث غسل چہ ضرور، و قبول در صحیحین غیہ محصور، مالک و نافع از تدلیس بری، پس عنعنہ ایشان چون سماع جلی، حدیث در علم

فلانی نیاید و مناقب و فضائل را صحت نیاید
یا زید راہ ایں چہ ہر چہ زہ چاگی و جوش دیوانگی
ست کہ ہر جا خواستنی مے خواہی، و بر قدر
مطلوب افزائی ایں مطالبہ ہائے از پیش
خود تراشیدہ ات، ز نہار نا پذیر فتنی، و
بے چارہ مطالبان از تجشم اتباع ہواست
غنی۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

اُن کا اسنادِ معین سماجِ حلی کا حکم رکھتا ہے۔ فلاں
کے علم ثابت کرنے کے لئے حدیث نہیں آتی مناقب
فضائل کے لئے حدیث صحیح کا موجود ہونا ضروری نہیں
پس او مردہ دل زید! یہ کیا مفت کا بکو اس اور
جوشِ جنونی کہ تو ہر جگہ بے ضرورت دلیل مانگتا ہے
یا قدرِ مطلوب سے زیادہ طلب کرتا ہے۔ تیرے یہ
تمام مطالبات اپنے ہی من گھڑت اور نامقبول ہیں
اور مجیبِ مطالب تیری خواہشات کے مطابق
جواب کی مشقت برداشت کرنے سے بے نیاز ہے۔

تم الجواب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

اے عزیز! اب اس جواب سے اپنے سوالوں
کا جواب دریافت کر کہ یہ مطالبات انہی مطالبات
کی مثل ہیں اور یہ ناگفتنی باتیں اور نالائق طلب
مطالبہ ایک دن تجھے زید کی جگہ بٹھائے گا۔

میں تم سے ایک بات پوچھتا ہوں، سچ کہنا
اور بہانہ نہ بنانا، کیا تم نے کتابوں میں دیکھا یا علما
سے سنا کہ ایسے وسیع تر مقامات میں حسن و صالح
حدیث بیکار ہے اور صحت کے سوا کوئی چیز
ورکار نہیں اور علمائے کرام کے منقولات کا کوئی
درجہ و مقام نہیں؟ اور قبولِ ائمہ کچھ وزن نہیں رکھتا؟
ورنہ غیر لازم کا الزام اور یقینِ جازم کا رد، کیا
مطلب؟ عجیب ذوق ہے کہ سب کو ٹھکرا دیا۔
(ترجمہ شعر) اگر تو نہیں جانتا تو یہ ایک مصیبت ہے
اور اگر تو جانتا ہے تو مصیبت بہت بھاری ہے۔

فصل فی تفضیلہ بالحبۃ والخلۃ مرکز اہلسنت گجرات ہند ۲۸/۳

عزیز! آنگاہ ازیں جواب، جواب سوال
خودت دریاب، کہ ایں طلب عزیزاں نیز
پر ہمیں طلبہا ماند و ایں ناگفتنی گفتن، و نا جستنی
جستن روزے بروز زیدت نشاند۔

سخنے پر سمت راست گو و بہانہ گیر تو و
خدائے تو در کتب دیدہ یا از علما شنیدہ کہ
در ہجو محال وسیع البال حسن و صلاح بکار
نیاید، و غیر از صحت چیزے نشاید، و نقول
علمائے ندارد، و قبول ائمہ بارے نیارد،
ورنہ الزام غییر لازم، و رد یعتین
جازم، چہ قیامت ذوق یافتہ کہ سر
از ہمہ تافہ سے

فان كنت لا تدري فذلك مصيبة
وان كنت تدري فالمصيبة اعظم

اے نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض

اور یہ ہرگز نہ سمجھیں کہ میں نے اتنی تفصیل
گفتگو اس لئے کی ہے کہ حدیث کو ضعیف جانتا ہوں
بلکہ امام حجت سیدنا عبداللہ بن مبارک کی تصانیف
سے واقف نہیں ہوں ورنہ اس طرح گمان نہیں
کہ مخالف خوش ہو۔

سیدی حضرت عبداللہ بن مبارک عظیم ترین
اماموں اور تبع تابعین سے ہیں، ان کے اکثر
مشائخ ہی تابعین و صحابہ ہیں یا تبع اور ان
کے کوائف و حالات کی اچھی طرح جانچ پڑتال کی
اور جس طرح کہ تم خود جانتے ہو اس زمانہ میں عدالت
غالب تھی، اسی وجہ سے ان کے استاد سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اصل عدالت کے
قائل ہیں اور خود ناقدین نے تلقی بالقبول کی ہے
اور ان کا یہ تلقی بالقبول کا اقدام پوری دیانتداری
اور کامل انشراح صدر کے ساتھ ہے، اندھی تقلید
نہیں ہے۔

جانِ برادر! یہ جو تمام ائمہ کو ام بیک زبان
نفی ظل کی گواہی دیتے ہیں، اگر ان میں یا ان
کے ہمہ راہ سے کوئی بات تو اپنے مزعومہ کے
مطابق پاتا تو وہ کون سا شور جو برپا نہ کرتا، کلمہ
آسمان پر چڑھاتا اور پھولانہ سماتا، ہر ایک کے آگے
آہ و زاری کرتا کہ ہائے یہ کیا ظلم ہے، ایسا امام
نفی ظل کا قائل نہیں، نہ اس کو قبول کرتا ہے نہ
اس کی طرف کان لگاتا ہے لہذا اس وقت ظلم
تیری طرف سے ہے، خدا را انصاف کر اور تکبر

وزنہار ندانی کہ ایں بال و پرے کہ مے
فشام ازانت کہ حدیث را ضعیف میدانم
بلکہ بر تصانیف امام حجت سیدنا عبداللہ بن مبارک
وقوف نیافتہ ام ورنہ گمان نہ آنچنان ست کہ مخالف
را بجائے شادی باشد۔

سیدی عبداللہ از اعظم ائمہ و تبع تابعین
است، غالب مشائخ و رجالش ہیں تابعین
و صحابہ باشند، یا تبع کہ با ایشان در خورد و
آزمودن احوال شاں کرد، و در ایں زمان چنانکہ
دانی غالب عدالت بود، و لہذا استاذش سیدنا
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بہ اصالت عدالت
قائل شدہ است، و خود ایں ناقدین
کہ تلقی بالقبول کردہ اند مگر پدمی بری کہ نا دیدہ
راہ رفتہ اند۔

جانِ برادر! تو و ایمان تو ایں ہمہ راہ اولی
الایدے و الابصار کہ یک زبان بر نفی ظل
گواہی دہند، پناہم بخداے اگر سخن یکے
ازیناں یا امثال ایناں بر طبق مزعوم خودت
یا بی چہ غلغلہا کہ نکنی و کلمہ بر آسمان افگنی و بر خوشی
بالی و پیش ہر کسے نالی کہ ہے اینچہ ستم ست
اماے چنان از نفی ظل برکراں و فلا نے تن نمی نہد،
و گوش نمی نہد، حالیا کہ ستم از تست خدا را دے
نہات وہ و کلامہ عنہ و را از سہ بند،

کی ٹوپی سر سے اتار، کیوں ان ائمہ کرام کی راہ پر نہیں چلتا اور اتفاق سے دور کیوں بھاگتا ہے؟ حدیث مطلوب ہے تو حاضر، اگر نقول چاہیں تو نقول واضح ہیں، دلیل کی طلب ہے تو دلیل موجود، لیکن اگر نقیض کی خواہش ہے تو وہ معدوم ہے۔ تو اب کون سا پتھر راستہ میں پڑا ہے، کیوں تسلیم کا مقام خالی دیکھتا ہوں، خلاف کا چہرہ غرض، انصاف کا چہرہ شرم و حیا سے زرد اور کاغذ کی پیشانی شرمناک باتوں سے سیاہ، خدا کی پناہ! لیکن قادر مطلق جل و علا جس نے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنے نور خاص سے پیدا فرمایا اور خورشیدِ نثارِ شاہد و بدرِ درخشندہ کو ان کی سرکار کا ادنیٰ گداگر بنایا، کیا وہ یہ نہیں کر سکتا کہ ہمارے سروِ جانفزا کو بغیر سایہ کے پرورش فرمائے اور وہ شاخِ گل جس کے ہر برگ و برگ پر ہزاروں چمنستان قربان ہوں، پاکیزگی کی نہر پر گلِ زمینِ لطافت سے، ہر قسم کی کثافت سے پاک پیدا ہو۔

اور درود نازل فرمائے اللہ تعالیٰ آپ پر اور آپ کی آل پر جس قدر آپ کا حسن، جمال، مرتبہ، بزرگی، فیاضی، عطاء، عزت، کمال، نعمتیں، نوازش، افعال میں رشد، اعمال میں محنت، اقوال میں سچائی، تمام خصلتوں میں حسن اور عادات میں پسندیدگی ہے۔ اور ہم پر بھی جو آپ کے نعلین مبارک کو بوسہ دینے والے اور آپ کے دامن کو تھامنے والے ہیں۔ اے معبودِ برحق

کہ چہ راہ ایشان نمی سپری، و از اتفاق من کشان میگذری، حدیث خواہی؟ حدیث حاضر، نقول جوئی؟ نقول ظاہر، دلیل طلبی؟ دلیل موجود، نقیض جوئی؟ نقیض مفقود، باز کدام سنگ در رہ، و کبک در موزه است کہ جائے تسلیم سبز می بینم، و رُوئے خلاف سُرخ، و چہرہ انصاف زرد، و جبین قرطاس زنا گفتنیہا سیاہ، عیب ازم بخدائے مگر آنکہ مصطفیٰ را صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از نور خودش آفرید، و مہر نیم روز و ماہ نیم ماہ را کینہ گدائے سرکارش گردانید، نتواند کہ سرو جانفزائے مارا بے سایہ پرورد، و شاخ گلے کہ ہزار چمنستان جان فدائے ہر برگ و برگ او باد، از گلزمین لطافت، بر جوئے بارِ لطافت، پاک از ہمہ کثافت سر بر آورد۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ قدر حسنہ و جمالہ و جاہہ و جلالہ و جودہ و نوالہ و عزہ و کمالہ و نعمہ و افضالہ و رشدہ فی افعالہ و جہدہ فی اعمالہ و صدقہ فی اقوالہ و حسن جیمہ خصالہ و محمودیہ فعالہ و علینا معشر الملثمین لنعالہ و المتعلقین باذیالہ

امین الہ الحق آمین !

ہماری دعا کو قبول فرما۔

یہ چند سطریں جس طرح خدا نے چاہا ، غم و اندوہ
کے اجتماع اور امراض و عوارض کے ازدحام کے
باوجود دو جلسوں میں تحریر کی گئیں ، دل چاہتا ہے کہ
زلحفِ سخن دوسری کنگھی سے سنواروں ، مگر کیا کروں
اس اندھی بستی میں وطن سے دور ہوں ، کتب ہیں
پاس نہیں ، یہاں سوائے شفا ، نسیم الریاض ،
مطالع المسرات اور بعض کتب فقہ کے کوئی کتاب
موجود نہیں ، ورنہ آنکھ والے دیکھتے جو دیکھتے۔

لیکن اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرمائے
اسی قدر سے اس کا سینہ کھول دے ، اور
اللہ تعالیٰ پر یہ کوئی مشکل نہیں ، بے شک
اللہ تعالیٰ کے لئے یہ آسان ہے ، بیشک اللہ تعالیٰ
ہر شے پر قادر ہے۔ یہ نصف جمادی الاخری
۱۲۹۹ھ کو مکمل ہوا۔ (ت)

این ست سطرے چند کہ با عموم غموم ، و مجوم
ہموم ، و تراجم امراض و تلاطم اعراض ، برنبج
کہ خدائے خواست ، درد و جلسہ گیسو آراست ،
من فقیر می خواستم کہ زلفِ سخن راشائے دگر کشم ، اما
چگونم کہ دریں کورده از وطن دور ، و از کتب مہجور افتاد
ام ، این جا جز شفا و نسیم الریاض و مطالع
المسرات و بعض کتب فقہ ہیچک بدستم نیست ،
ورنہ اولی الانظار دیدندے آنخپہ دیدندے۔
ولکن من یرد اللہ خیرہ یشرح بہذا القدرہ
صدرہ و ما ذلک علی اللہ بعزیز
ان ذلک علی اللہ یسیر ، ان اللہ علی
کل شئی قدير۔ و کانت ذلک لمنتصف
جمادی الاخری عام تسع و تسعین
بعد الالف و العائتین۔

رسالہ

ہدی المہیران فی نفی الفی عن سید الاکوان

ختم ہوا